

علوم القرآن

عالمین کے لئے لانا مولوی السید محمد مارون صاحب قبلہ صدر فاضل مولوی
فاضل ہندوستان کے شیعہ علماء میں خاص تہہ رکھتے ہیں ہر طبقہ کے شیعہ
ان کے نام نامی اور سہم گرامی و وقف ہیں تصنیف تالیف کے میدان
میں ان کی طبع و ذکاوت نے بہت کچھ جولانیاں کھائی ہیں حال میں
اس کے پُر و قلم و جدید تالیف تیار ہوئی ہے جس کا نام علوم القرآن ہے
مخاتبات ہذا میں آپ ان جملہ علوم سے بحث کی ہے جو جملہ حاطہ
زیر کا کلام سید مدعی ہے اس کتاب کے مطالعہ کے بعد طب و لایا بس اللہ
فی کتاب مسین کی پوری پوری تصدیق ہوتی ہے۔

۱۳۹۱ء

سید صفیر حسن شمس نے مطبع یوسفی دہلی میں چھپوا کر شایع کیا

فهرست کتاب علوم القرآن

و یا چه

باب اول علم الاله

باب دوم علم النوا مین

باب سوم علم الامامت

باب چهارم علم الملائکه

باب پنجم علم المعاد

باب ششم علم العناصر

باب هفتم علم النباتات

باب هشتم علم جمادات میں

باب نهم علم الحیوانات

باب دهم علم الطب

باب یازدهم علم تشریح

باب دوازدهم علم کیمیا

باب سیزدهم علم جغرافیا

باب چهاردهم علم حساب

باب پانزدهم علم هندسه

باب شانزدهم علوم نجوم

باب هجدهم علم بیت

باب نهم علم ریاضا

باب یازدهم علم کیمیا

باب بیستم علم تفسیر خواب

باب سی و یکم علم موسیقی

باب سی و دوم علم جفر

باب سی و سوم علم اخلاق

باب سی و چهارم علم تدبیر المنزل

باب سی و پنجم علم سیاست مدن

باب سی و ششم علم منطق

باب سی و هفتم علم مناظره

باب سی و هشتم علم معانی

باب سی و نهم علم بیان

باب سی و دهم علم بدیع

باب سی و یکم علم عروض

باب سی و دوم علم معانی

باب سی و سوم علم الاسال

باب سی و چهارم علم فقه

باب سی و پنجم علم درایه

باب سی و ششم علم رجال

باب سی و هفتم علم تجوید

باب سی و هشتم علم تواتر

باب سی و نهم علم الخوارق

باب سی و دهم علم منطق الطیر

باب سی و یکم علم انبیات

باب سی و دوم علم النفس

باب سی و سوم علم قیافه

باب سی و چهارم علم تقصیر

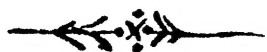
باب سی و پنجم علم صرف

باب سی و ششم علم نحو

باب سی و هفتم علم القرات

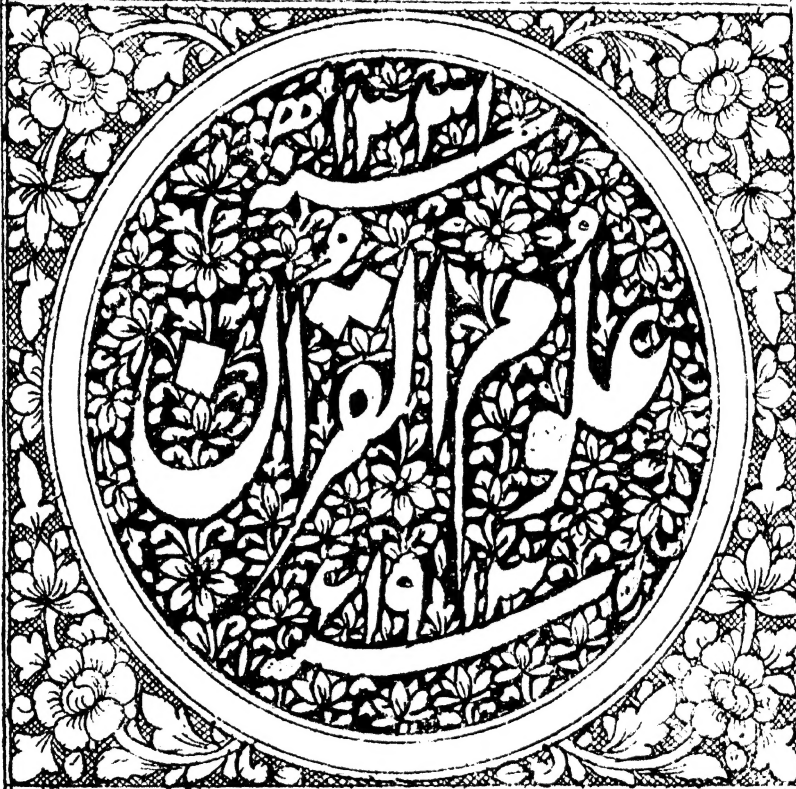
باب سی و هشتم علم اللغات

باب سی و نهم علم انوار کلام



بصحة وسلامة
هذا للناس هدى ورحمة لقوم يوقنون

الحمد لله الذي هدانا لهذا كتاب مستطابا لا جوا بمفاتيح شيا الموموم به



از تالیفات فاضل جلیل مولانا مولوی السید محمد روضان صاحب کتب نفیسی شوال

صغیر کے دروس سے چھپو کشاں کا
سید حسن مطبع رومیہ پورن کشاں



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي نزل الفرقان تبيا ناكل شيء وبشرى للمتقين : ونورا و
هدى وذكرى للمسلمين : وشفاء ورحمة للمتألمين : وبيئات وتذكرتهم
وبرها نالمن ألقى السمع اليه من المهتدين : وموعظة للمتعظين : والصلوة
على من جاء بالصدق وصدق المرسلين : ابى القاسم محمد رسول الله وخاتم
النبیین : وعلى آله الذين هم شركاء القرآن بالحق واليقين : وامناء وحى
الرحمان بالاذعان والتصدق لا بالتقدير والتخمين : سيما على اكمام المبین :
والكتاب الناطق الظاهر المستبين : خير الوصيين : وخليفة رسول رب
العالمين : على بن ابى طالب قاتل لناكثين : والمارقين والقاسطين : الهلوع
الى شرايع الدين : ومناهج الشرع المتيين : صلوة متوالية الى بقاء السموات
والارضين : ومتتالية الى تغرّد الحماجر فى البساتين : اما بعد بسنده عاصى
سيد محمد با روى بن السيد الجليل : السيد النبيل السيد عبد الحسن غفر الله لهما
ونكى پوری۔ خدمت میں عامہ بنی نوع انسان اور اخوان یسین و اہل ادیان کے عرض کرنا ہے
کہ اگرچہ دنیا میں اسوقت بہت سی کتابیں ایسی موجود ہیں جنکی بابت دعویٰ کیا جاتا ہے کہ وہ
آسمانی کتابیں ہیں۔ مثلاً۔ وید۔ بدھ جی کی کتاب۔ وساتیر۔ ژند پاژند۔ انجیل۔ توریت۔

زبور۔ وغیرہ۔ اور یہ کہا جاتا ہے کہ یہ سب اس وقت تک اسی حالت پر باقی ہیں جس حالت سے حدانہ نازل فرمائی گئیں۔ انہیں کے مقابلے میں اسلام میں بھی ایک کتاب ہے جسکی بابت اہل اسلام کا دعویٰ ہے کہ وہ بھی آسمانی کتاب ہے۔ جسے قرآن۔ فرقان۔ اور کتاب مجید کہتے ہیں۔ انکا یہ خیال ہے کہ یہ کتاب معجزہ بھی ہے یعنی آدمی اسکا مثل نہیں لاسکتا۔ سو جب سے بیشک یہ خدا تعالیٰ کی بھیجی ہوئی کتاب ہے کیونکہ جب انسانی طاقت سے بلا اثر ہے تو لامحارہ خدا کی کتاب ہوگی۔

اس کتاب میں جا بجا یہ دعویٰ بھی کیا گیا ہے کہ ان اجتماعت الانس والجن علی ان یا توالہ مثل هذا القرآن لا یا تونہ مثلہ ولو کان بعضهم لبعض ظہیرا اگر تمام جن انس بھی ملکر چاہیں کہ اسکا مثل لاسکیں تو نہ لاسکیں گے اگرچہ ایک دوسرے کی مدد بھی کرے۔ کہیں یہ کہا گیا ہے کہ فاتوا بعشر سوۃ من غیر آیات اگر سارے قرآن کا مثل نہیں لاسکتے ہو تو دس ہی سوروں کا مثل بنلاؤ۔ کہیں یہ دعویٰ کیا گیا ہے کہ فاتوا بسوۃ من مثلہ ان کنتم صَادِقِین اگر دس سوۃ نہیں بنلا سکتے تو ایک ہی سورہ ایسا بنلاؤ اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو۔ مگر آج تک کوئی شخص اسکا مثل نہ بنا سکا۔ اور نہ کسی سے اسکے کسی دعویٰ خفیہ سا بھی ابطال ممکن ہو سکا۔

اس کتاب کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ میں تمام عالم کے طبیب یا بس کی جامع ہوں لا رطب ولا یابس لا فی کتاب صبیحین اور یہ بھی دعویٰ ہے کہ تَبِیْطُ الْکُلِّ شَیْءٍ یہ کتاب ہر شے کا بیان ہے۔ یعنی موجودات عالم میں سے جتنی چیزیں ہیں وہ سب اس میں موجود ہیں۔

پس ان سب سورہ مذکورہ بالا پر خیال کر کے ارادہ ہوا کہ واقعی مقابلہ اسکا اور کتب تاویہ سے کرنا چاہئے جسکی بابت خدائی کتاب ہونیکا دعویٰ ہے ستانہ معلوم ہو سکے کہ کہا شک وں کتا بو نہیں خدائی کتاب ہونے کی علامت ہے اور کہا شک نہیں۔ اور آیا یہ دعویٰ اس کتاب کے بجائے خود صحیح بھی ہیں یا غرض بانی ہر حق آس خیال نے اس قدر وسعت پکڑی کہ آخر ان تمام کتابوں کو دیکھنے کا اتفاق ہوا اور نہایت اہتمام سے انکی جانچ کی۔ مگر معلوم ہوا کہ درحقیقت سوائے اس کتاب کے جسکا نام قرآن ہے کسی میں کوئی اثر و نشان آسمانی کتاب ہونیکا موجود نہیں۔ نہ بحیثیت معلومات کے نہ بحیثیت تعلم اخلاق کے نہ بحیثیت حسن بیان کے نہ بحیثیت معنویت کے نہ بحیثیت ہدایت کے بلکہ کچھ ایسی اولیٰ اولیٰ باتیں دیکھنے میں آئیں جنکو کسی طرح عقل قبول نہیں کر سکتی کہ وہ خدا تعالیٰ کی بیان کی ہوئی ہوں۔

البتہ اس کتاب کی عجیب شان پائی۔ کہ جہاں تک اسے دیکھتے نظر کا شوق آگے ہی بڑھتا جاتا ہے دل کی کشش کچھ اور ہی زیادہ ہوتی جاتی ہے۔ اگر لفظوں کو دیکھتے تو گویا موتی بکھرے ہوئے ہیں اگر معنوں کو دیکھتے تو عجیب روحانیت پر مشتمل ہیں۔ اگر قصوں کو دیکھتے تو کیسے دلکش کہ مکرر بیان ہونے پر بھی وہی جذب رکھتے ہیں۔ اگر اخلاق کو دیکھتے تو آب کوثر سے دھلے ہوئے۔ اگر احکام کو دیکھتے تو ایسے مستحکم قیامت تک نہ ٹل سکیں۔ اگر عبرتوں کو دیکھتے تو دل کی کیفیت کچھ اور ہی ہو جاتی ہے۔ اگر مواظظ کو دیکھتے تو معلوم ہوتا ہے کہ اچھا خاصہ پختہ تجربہ کار حکیم اپنی گراں قدر نصیحتوں سے دلوں اور کانوں پر قبضہ کئے لیتا ہے۔ اگر علوم کو دیکھتے جو اسمیں مذکور ہیں تو دریائے بے کنار نظر آتا ہے۔ غرض جو چیز اسمیں دیکھی وہ اعلیٰ درجے پائی۔ بخلاف اور کتابوں کے کہ انہیں باوجود حجم بڑے ہونے اور وسعت بیان کے اس کتاب محترم یعنی قرآن کا سوا حصہ بھی کوئی مطلب مذکور نہیں۔

آخر یہ ارادہ ہوا کہ جب قدر اس کتاب سے معلومات بہم پہنچ سکتے ہیں اون سے اپنے بنی نوع ہائیوں کو فائدہ پہونچانا چاہئے اور جو منافع آئیں ملے ہیں اون سے دوسروں کو بھی منتفع بہ کرنا چاہئے کیونکہ انسانیت مقتضایا ہی ہے کہ جب ایک شخص کوئی فائدہ کسی شئی سے اٹھائے تو اس سے اپنے ہائیوں کو بھی حصہ لینے کا موقع دے۔ لہذا میں نے اس کتاب پر مختلف حیثیتوں سے مختلف قوتوں میں نظر ڈالی۔ اور کئی کتابیں مستقل کے متعلق لکھیں مثلاً۔ توحید القرآن۔ اخلاق القرآن۔ احکام القرآن۔ آماۃ القرآن وغیرہ۔ مگر پھر یہ خیال ہوا کہ ایک کتاب ایسی بھی اسکے متعلق لکھنی چاہئے جس میں اس دعوے کا ثبوت کما حقہ ہو۔ یعنی قرآن جو یہ کہہ رہا ہے کہ میں تمام عالم کے معلومات پر مشتمل ہوں او سکون ظاہر طور پر بیان میں بھی دکھلایا جائے تاکہ اسکی سچائی خلق اللہ ظاہر ہو۔ شاید اسی کے ذریعہ سے کوئی فائدہ اٹھاسکے۔ اور غرض اپنی جو محض ہمدردی بنی نوع انسان پر تھی یہ خیال کر کے میں نے اس کتاب جلیل القدر عظیم المنزلت پر پھر نظر غائر ڈالی ایک بحیثیت الفاظ دوسری بحیثیت معنی۔ الفاظ کی طرف سے تو اس کتاب کو مجمع پایا تمام اقسام کلام کا۔ یعنی کہ انسان جتنی طرح کی گفتگو کر سکتا ہے اور جو طریقے کلام کے عقلاً ممکن ہیں وہ سب ہی اس کتاب میں موجود ہیں۔ اور معنی کی طرف سے اسکو ایک عجیب و غریب مجموعہ پایا کہ دنیا کے مدونہ علوم میں سے کوئی سا ایسا علم نظر نہیں آیا جو اس کتاب میں مذکور نہ ہو۔ پس چاہا کہ اس حاصل شدہ فائدہ کو اپنے ہائیوں تک بھی پہونچا دوں تاکہ وہ سمجھیں کہ آیا یہ کتاب قابل قدر ہے یا اور باقی کتابیں۔ آیا یہ کتاب پیروی کے قابل ہے یا دوسری۔

اب میں کہتا ہوں کہ فی الواقع جو کچھ انس کتاب میں دعویٰ کیا گیا ہے وہ بالکل صحیح ہے سرسوفرق نہیں ہے۔ بیشک یہ کتاب باوجود اس کم ججی کے بے انتہا معلومات کا مجموعہ ہے۔ اور اب بھی جبکہ اس میں سے سمجھ میں آسکتا ہے وہ بمقابلہ اس کے جو ابھی فہم تک نہیں پہنچا ہے۔ بہت ہی تھوڑا ہے۔ نہ تو اس کتاب کے مضامین کی انتہا معلوم ہوتی ہے اور نہ اس کے مطالب شیعہ فنکات دقیقہ کا خاتمہ۔

میں بیچارہ باوجود اپنی کم استعدادی کے جب قدر سمجھ سکا ہوں وہ یہ ہے کہ دنیا کے مدون علوم میں سے جو ہر عقل سے تعلق رکھتے ہیں وہ چہ علم ہیں۔ ایک علم الہیات۔ دوسرے طبعیات۔ تیسرے ریاضیات جو تحفہ علم اخلاق۔ پانچویں سیاست مدن یعنی قانون انتظام ملکی۔ چھٹے تدبیر المنزل یعنی قواعد انتظام خانہ داری۔ اور انہیں سے ہر ایک کے تحت میں جب قدر اقسام ہیں وہ یہ ہیں۔ علم اللہ۔ علم الملائکہ۔ علم المعاد۔ علم النبوة۔ علم الامانة۔ علم النفس۔ علم حساب۔ علم ہندسہ۔ علم مساحت۔ علم جبر ثقیل۔ علم موسیقی۔ علم مناظرہ۔ علم ہیئت۔ علم نجوم۔ علم جفر۔ علم غیب۔ علم کیمیا۔ علم طب۔ علم تشریح۔ علم حیوانات۔ علم جمادات۔ علم نباتات۔ علم جغرافیہ۔ علم تاریخ۔ علم اخلاق جسمانی۔ علم اخلاق روحانی۔ علم قوانین انتظام ملکی۔ علم تدبیر المنزل۔ وغیرہ۔ انہیں سے کوئی ایسا علم نہیں جو اس کتاب محکم و فرقان اعظم میں مذکور نہ ہو۔ علاوہ بریں۔ علم معانی۔ علم بیان۔ علم بدیع۔ علم عروض۔ علم الامثال۔ علم مناظرہ۔ علم منطق۔ علم تجوید۔ علم فقه۔ ہنسی اس میں مکمل طور پر موجود ہیں۔ نیز علاوہ ان کے جتنی اقسام کلام ممکن ہیں وہ سب بھی اتم و اکمل اس مجموعے کے ہر فقر میں اس خوبی سے مذکور ہیں کہ دنیا کی کسی کتاب میں آج تک نہ مذکور ہوئے اور نہ آئندہ امید ہے۔

مثلاً وعد۔ وعید۔ عقل۔ مفصل۔ ظاہر۔ باطن۔ حکم۔ متشابہ۔ عام۔ خاص۔ ناسخ۔ منسوخ۔ امر۔ نہی۔ خطب۔ نظم۔ نثر عاری۔ نثر مسجع۔ قصص۔ حکم۔ عبرتیں۔ اور مثالیں۔ دعوت۔ اور دایلیں۔ وغیرہ۔ ان تمام امور کو دیکھ کر بیشک مجبوری یہ کہنا ہی پڑتا ہے کہ ہرگز ہرگز اس کتاب کی کوئی نظیر نہیں۔ اور بے شبہ یہ خدائی اور آسمانی کتاب ہے۔ اور یقیناً معجز ہے۔ کیونکہ اس طرح کی کتاب کہنی انسانی طاقت سے بالکل باہر ہے۔ اور اگر کسی کو اس میں شک ہو کہ یہ بیان اور دعویٰ غلط ہے تو پہلے میری اس تحریر آئندہ کو پڑھئے اور اس کے بعد کو شمش کرے کہ ایسی ہی دوسری کتاب با این بلاغت و فصاحت و جامعیت لکھنے اور غلط سامنے پیش کرے۔

پہلے میں علم الہیات کو اس کتاب کے لکھتا ہوں اور اسی کو پہلا باب قرار دیتا ہوں۔ لیکن چونکہ نہایت مکمل

بمفصل طور پر اس مطلب کو میں اپنی کتاب توحید القرآن میں لکھ چکا ہوں۔ اس لئے یہاں صرف مثلاً چند باتیں عرض کرونگا۔

علوم الہیات

پہلے باب میں علم الالہ یعنی صرف خدا تعالیٰ کی ذات و صفات کا مختصر ذکر ہوگا۔ جو شاید اوصاف بیان کا جس قدر قرآن مجید میں باب موجود ہے سواں حصہ ہو۔ یا اس سے بھی کم۔ اس باب میں دو حیثیت سے نظر ہے ایک بنظر معرفت ذات خدا تعالیٰ۔ دوسرے بحیثیت صفات پروردگار عالم۔

پہلے امر کے متعلق یہ عرض ہے کہ خدا تعالیٰ کی ذات پاکہ حدہ لاشریک ہے۔ سوائے دہریوں۔ اور آریوں اور مشرکین عرب اور مجوس کے تمام عقلائے عالم کا یہی اعتقاد ہے۔ لیکن دیکھنا یہ ہے کہ اس کا بیان قرآن مجید میں کس خوبی سے کیا گیا ہے۔ اور آیا اسکا سا بیان کسی اور کتاب میں بھی مثل دید و ژند و پائند وغیرہ کے نہیں قرآن مجید تو اسے یوں بیان فرماتا ہے۔ **اللہ اَحَدٌ۔ اللہ الصمد۔ لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُولَدْ وَلَمْ یَکُنْ لَہٗ کُفُوًا اَحَدٌ۔** اللہ کیلئے ہے۔ اللہ ہی بے نیاز ہے۔ اوس نے کسی کو جنما نہیں۔ اور نہ اسے کسی نے جنما ہے۔ اور ہرگز اسکا مثل کوئی نہیں۔

اس عبارت میں قرآن مجید نے چند باتیں بتلائی ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ یعنی معبود برحق اکیلا۔ اور کیتا ہے۔ وہ کسی عدد میں کا ایک نہیں ہے۔ مثلاً دو میں سے ایک یا تین میں سے ایک۔ یا دس میں سے ایک۔ اسی وجہ سے واحد نہیں کہا کیونکہ واحد کے معنی ایک کے ہیں جسکے مقابلہ میں دو ہے۔ اگر کہتے کہ اللہ واحد ہے تو معلوم ہوتا کہ کوئی اور بھی اللہ ہے یا کئی اور اللہ ہیں جن میں سے ایک یہ بھی ہے۔ پھر تو خدا تعالیٰ کی کیتائی باقی نہ رہتی۔ بلکہ وہ کئی خداؤں میں سے ایک سمجھا جاتا۔ اس لئے اَحَدٌ کہا یعنی کیتا ہے۔ دوئی کی اوس میں نہیں ہوتی۔ یہ کہ وہ کسی نوع کی فرد یا کسی جنس کی نوع نہیں ہے۔ زید مثلاً۔ کہ انسان کی ایک فرد ہے مگر زید کا ایسا نہیں ہے کہ وہ کسی کی فردین سکے۔ ورنہ لازم آئیگا کہ مرکب ہوا و حادث ہو جائے۔ اور نہ کسی جنس کی ہے کہ نہ کسی نوع ہمیشہ مرکب ہوتی ہے جنس فصل سے تو پروردگار عالم کا مرکب ہونا بھی لازم آئیگا۔ اور جب مرکب ہوگا تو حادث ہو جائیگا حالانکہ وہ واجب الوجود ہے۔ اسی شبہ کے دفع کرنے کے لئے واحد نہیں کہا بلکہ اَحَدٌ سے تفسیر کی۔

تیسرے اس اجمال کی تفصیل معلوم ہوئی۔ لفظ **اللہ الصمد** سے اگرچہ صمد کے معنی بہت سے ہیں۔

جو مرکب نہواو سے بھی صدر کہتے ہیں۔ بے نیاز کو بھی کہتے ہیں۔ اوس سردار کو یہی صدر کہتے ہیں جسکی طرف لوگ اپنی حاجتیں لیجائیں۔ اوسے بھی صدر کہتے ہیں جسپر سرداری کا خاتمہ ہو۔ جو کہانے پینے سے مستغنی ہو یعنی جسے اسکی احتیاج ہی نہ ہو وہ بھی صدر ہے۔ جس میں کسی قسم کا جوت نہواو سے بھی صدر کہتے ہیں۔ جس کے اجزاء میں غائرت نہواو سے بھی صدر کہتے ہیں جسے نیند کی حاجت نہ ہو وہ بھی صدر ہے۔ مگر ہر صورت اسکی رجوع اوسی طرف ہوتی ہے کہ صدر میں ترکیب نہیں ہے۔ پس حاصل یہ ہوا کہ اللہ صدر ہے یعنی اجزاء سے ملے نہیں بنا ہے۔ بلکہ وہ احدی الذات اور بسیط ہے۔

چوتھے چونکہ عالم کے مذاہب میں کئی مذاہب ایسے ہیں جو کسی آدمی کو خدا کا بیٹا بتاتے ہیں۔ جیسے عیسائی حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں۔ یہودی کسی زمانے میں حضرت عزیر کو خدا کا بیٹا کہتے تھے۔ تو اس شبہہ کو یہی دفع کر ماضور تھا ہذا فرمایا کہ یکل اوس نے کسی کو نہیں جانا جو اوسکا بیٹا ہو سکے کیونکہ قلہ یا ابن اوسی کو کہتے ہیں جو کسی کے نطفہ یا رحم سے پیدا ہو۔ پس نہ تو خدا تعالیٰ جسم رکھتا ہے اور نہ مرد ہے جس سے نطفہ نکلے اور اوسکے بیٹا ہو سکے۔ اور نہ عورت ہے کہ اوسکے رحم ہو اور اوس سے بچ پیدا ہو سکے تاکہ اوسکا کوئی بیٹا یا بیٹی ہو۔ اس کلام سے اون لوگوں کو بھی سمجھانا مقصود تھا جو یہ کہتے تھے کہ فرشتے تو خدا تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں جسکی حکایت جابجا قرآن میں آئی ہے۔ الہ البنات و لکم البنون کیا اے آدمیوں خدا کے تو بیٹیاں ہیں اور تمہارے لئے بیٹے ہیں؟ جعلوا للہ شرکاء الجن و خلقہم و خرقوا لہ بنین و بنات بغیر علم سبحانہ و تعالیٰ عما یصفون ان جاہلوں نے خدا کے شریک جنوں کو قرار دیا ہے۔ حالانکہ جنوں کو خدا نے پیدا کیا ہے۔ پھر وہ کیونکر اوسکے شریک ہو سکتے ہیں۔ اور اوسکے لئے بیٹے اور بیٹیاں تجویز کی ہیں حالانکہ انکو اسکا علم نہیں ہے۔ رمض تحمیدہ اور گان ایسا کہتے ہیں خدا تعالیٰ ایسی باتوں سے پاک اور برتر ہے یعنی ہرگز اوسکے بیٹے اور بیٹیاں نہیں۔ پھر فرمادیا کہ اتی یکون ولد و لم تکن لہ صاحبۃ اوسکا کوئی لڑکا کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ اوسکی کوئی جورو ہی نہیں ہے۔

پانچویں چونکہ ایک فرقی آدمیوں کا یہ بھی کہتا تھا۔ کہ اور مزد جسے ہر مرنے کہتے ہیں اوسکے دو بیٹے ہم بطن ہوئے۔ اون کے نام یزدان۔ اور ابہرمن تھے۔ یہی دونوں خدا ہیں۔ نور کا خالق یزدان ہے اور تاریکی اور بیدامور کا خالق ابہرمن ہے۔ اسلئے ضرورت ہوئی کہ انکے خیالات کی اصلاح ہی فرمادیا

لہذا فرمایا وَلَمْ یُؤَلِّدْ یعنی وہ کسی کا بیٹا یا بیٹی ہی نہیں ہے۔

چھٹے اون لوگوں کے خیال کا رد کرنا بھی ضروری تھا جو کئی قدیم کے قائل ہیں مثلاً آریہ۔ جو پریشن جو اور پر کرتی۔ یعنی خدا۔ روح۔ اور مادہ۔ تینوں کو قدیم کہتے ہیں۔ اور محسوس جو نور و ظلمت کو قدیم مانتے اور انہیں دونوں کو خدا جانتے ہیں۔ لہذا یہ فرمایا کہ لَمْ یکنْ لَہُ کُفْوًا اَحَدٌ کہہ ہی کوئی اوس کا مثل و ہمسر نہیں رہا۔ یعنی وہی اکیلا خالق و معبود ہے کوئی اوس کا شریک نہیں۔ اسمیں اون لوگوں کے بھی رد ہو گئے۔ جو خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر ستاروں۔ عناصر۔ اور بتوں کی پوجا کرتے تھے یا کرتے ہیں۔ کیونکہ جب یہ اوسکے ہمسر نہیں ہیں بلکہ اوسیکے پیدا کئے ہوئے ہیں تو انکی عبادت ہی جائز نہیں۔ بلکہ صرف خدا تعالیٰ کی عبادت کرنی چاہئے جو واقعتاً مستحق عبادت ہے۔

چونکہ یہ طالب نہایت توضیح اور کمال تشریح سے کتاب توحید القرآن میں بیان ہو چکے ہیں اسلئے یہاں اسی قدر پرکتفا کیجاتی ہے۔

اشبات وجود باری تعالیٰ کے متعلق ہی میسما آیتیں ہیں مثلاً اون کے صرف ایک آیت یہاں ذکر کیجاتی ہے۔ اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاَخْتِلَافِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْکِ الَّتِیْ تَجْرِیْ فِی الْبَحْرِ بِمَا یَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَاحْیَا بِہِ الْاَرْضَ بعد مَوْتِہَا وَبَثَّ فِیْہَا مِنْ کُلِّ دَابَّۃٍ وَتَصْرِیْفِ الرِّیَاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بِلِیْلِ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ لَا یَاتِ لِقَوْمٍ یَّعْقِلُوْنَ۔ چونکہ قاعدے کی بات ہے کہ آدمی کی نظر محسوسات پر زیادہ پڑتی ہے اور ہرشی کا پتہ محسوسات ہی سے اوسکو معلوم ہوتا ہے۔ عقلی باتیں اور عقلی دلائل ہر شخص کے لئے مفید نہیں ہو سکتے مثلاً ایک انسان پڑھ آدمی سے کوئی شخص منطقی دلیلیں اور برہان ملی واتی کا ذکر کرے تو وہ بیچارہ کیا سمجھیں گا اس وجہ سے ضروری ہوا کہ کسی مطلب کا ثابت کرنا ایسے طریقے سے ہو کہ ہر شخص اوسکو سمجھ سکے خصوصاً جبکہ ہر شخص کو کیا مرد کیا عورت کیا بوڑھا۔ کیا لڑکا۔ کیا جاں۔ کیا عالم۔ کیا شہری۔ کیا جنگلی۔ سبکو سمجھنا مقصود ہوا اس وجہ سے پروردگار عالم نے اس قرآن میں اون لوگوں کو سمجھانے کے واسطے جو جو خدائے تعالیٰ کے منکر ہیں مثلاً دہریہ۔ یا ملحدین۔ یا وہ لوگ جو بالکل جانتے ہی نہیں کہ اللہ کوئی ہے یا نہیں۔ ایسے محسوسات کے بیان کو اختیار کیا ہے جو ہر وقت آدمیوں کے پیش نظر رہتے ہیں اور ان سے کسی دوسری بات کا سمجھنا آسان ہوتا ہے۔ اور چونکہ اکثر کو دیکھ کر

اثر کر نیوالے کا حال معلوم ہوتا ہے۔ مثلاً دہوئیں سے آگ کا حال یا تحریر سے لکھنے والے کا حال۔ یا آواز کے بولنے والے کا پتہ۔ یا نشان قدم سے راہ چلنے والے کا نشان معلوم ہوتا ہے۔ کہ یہ جو دہواں اوٹھتا ہے ضرور اس جگہ آگ ہوگی۔ یہ خط جو کاغذ پر لکھا ہوا ہے ضرور اس کا کوئی لکھنے والا ہوگا۔ یہ آواز جو آئی کوئی بولنے والا اس طرف اوس طرف ضرور ہے۔ پاؤں کے نشان ضرور بتاتے ہیں کہ ادھر سے کوئی شخص گیا ہے۔ مکان دیکھ کر ضرور معلوم ہوتا ہے کہ کوئی معمار اسکے بنانے میں اپنا وقت صرف کر چکا ہے علیٰ ہذا القیاس اور تمام باتیں ہیں۔

اسلئے قرآن مجید میں بھی وہی آثار دکھائے گئے ہیں جنکے اسرار پر غور کر نیسے معلوم ہوتا ہے کہ ضرور انکا کوئی مؤثر اور خالق ہے۔ بغیر کسی مؤثر کے انکا وجود نہیں ہوا۔ پس منجملہ ان آثار کے جو خدا تعالیٰ کے وجود پر دلالت کرتے ہیں چند چیزیں اس آیت میں بیان ہوئی ہیں۔ ایک آسمان کا پیدا کرنا۔ دوسرے زمین کا پیدا کرنا تیسرے رات کا پیدا کرنا۔ چوتھے دن کا پیدا کرنا۔ پانچویں ان دونوں کا برابر آنا جانا۔ چھٹے کشتی کا پانی پر نفع رسانی انسان کے لئے چلنا۔ ساتویں بلندی سے مینہ کا برسنا۔ آٹھویں خشک زمین کا زندہ اور تر تازہ ہو کر نہاتان کا اوگانا۔ نویں ہر قسم کے چوپائے زمین پر پیدا کرنے۔ دسویں ہواؤں کا چلانا گیارہویں ابر جو زمین و آسمان کے درمیان مشغول رہتا ہے۔

مقصود یہ ہے کہ اے آدمیوں کیونکر تم خدا تعالیٰ کے وجود کا انکار کرتے ہو حالانکہ یہ گیارہ علامتیں اوسکے موجود ہونے کی تمہارے پیش نظر ہیں۔ تم تو صرف ایک علامت دیکھ کر کسی شی کو فوراً سمجھ جاتے ہو۔ صرف آواز سن کر حکم لگا دیتے ہو کہ یہاں کوئی نہ کوئی آدمی موجود ہے جسکی یہ آواز ہے۔ یا آنکھیں آدمی کی دیکھ کر حکم لگا دیتے ہو کہ یہ شخص بزدل ہے یا جو انمرد۔ سخی ہے یا بخیل۔ شریف ہے یا ذلیل۔ عالم ہے یا جاہل۔ پہر گیارہ علامتیں دیکھ کر خدا کے وجود کا اقرار کیوں نہیں کرتے مکان تو بے بنائے والے کے بن سکا۔ کپڑا تو بغیر بننے والے کے تیار نہیں ہو سکا۔ تلوار بغیر لوہار کے تیار نہیں ہو سکی۔ روٹی بغیر پکانے والے کے نہ پک سکی۔ مگر آسمان و زمین و رات دن۔ ابر و باران۔ وغیرہ بغیر کسی بنانے والے کے بن گئے؟ بہلایہ کیونکر ہو سکتا ہے۔ ایک چھوٹی سی چٹکی تو بغیر پھرانے والے کے پھر نہیں سکتی۔ ایک ننھا سا چرخہ تو بغیر بنانے والے کے بن نہیں سکتا۔ یہ آسمان بغیر بنانے والے کے کیونکر بن گیا۔ جسکی جسامت جسکا قطر۔ جسکا دور تمہاری عقل کے اندازہ سے بھی کہیں زیادہ بڑا ہے۔ اور کیونکر اس میں یہ حرکت پیدا ہوئی کہ رات دن میں پورا دور ختم

کر لے جو کئی لاکھ میل کا ہے۔ کیا بغیر کسی چلانے والے اور حرکت دینے والے کے یہ ہو گیا ہے۔ چھوٹی سی گیند تو بغیر بنانے والے کے بن نہیں سکتی اتنی بڑی زمین جس کا دور چوبیس ہزار میل کا پیمائش کیا گیا ہے کیونکر آپ سے آپ بن گئی۔ دھواں تو بغیر آگ کے نہ اٹھ سکے۔ اور آگ بغیر جلانے والے کے نہ جلے مگر اس قدر مقدار میں ابر بغیر کسی پیدا کرنے والے کے پیدا ہو گیا؟ کیا عقل یہی حکم دیتی ہے۔ کیا انصاف اسی کا نام ہے کہ ایک جگہ کچھ کہو دوسری جگہ کچھ؟

چھوٹا سا انجن تو بغیر بڑی بڑی زنجیروں کی مدد اور تدبیر کے نہ چل سکا مگر اتنے چوپائے جو اپنے شمار میں بھی تمہارے حساب کے اندازہ سے باہر ہیں بغیر چلانے والے کے چلنے لگے۔

مٹی کا ایک کھلونا۔ کتے۔ بلی۔ چھوندر۔ مرغ۔ کبوتر۔ وغیرہ کی صورت کا جو بے حس و جان اور بے جان و بے اختیار ہے وہ تو بغیر کسی کہہا رکے بنا ہے ہوئے نہ بن سکا۔ اور اتنے حیوانات مثل باکھی۔ اونٹ۔ شیر۔ بھینس۔ گھوڑے۔ خچر۔ بھینس۔ بکری۔ آدمی۔ بندر۔ کبوتر۔ مرغ۔ چیل۔ باز۔ قاز۔ تیتھر۔ بلیر۔ فاختہ۔ لوی۔ سانپ۔ بچھو۔ چھپکلی۔ کیرے۔ مکوڑے۔ ہزار در ہزار جاندار پر دار۔ پا دار۔ ذی ہوش۔ وحاش۔ ہزاروں قسم کی حکمتوں اور خاصیتوں۔ اور فصول پر مشتمل آپ سے آپ پیدا ہوئے۔ ایک چھوٹی سی سیاہ و سفید چادر تو بغیر جولا ہے اور رنگ برنگ کی مدد کے نہ بن سکی۔ مگر رات اور دن کی ایسی وسیع چادریں بغیر کسی خالق کے پیدا ہو گئیں؟ آخر یہ کیا انصاف ہے۔

پس جبکہ دنیا کی کوئی شے بغیر کسی موجد کے نہیں ہو سکتی۔ تو یہ بھی سمجھ لو کہ اتنا بڑا آسمان جس میں لاکھوں ستارے ہیں۔ جو بجائے خود ایک عظیم الشان مقدار حجم و روش و خواص و فوائد کی رکھتے ہیں۔ بغیر کسی بنانے والے کے نہیں بنتے۔ اور یہ بھی مان لو کہ اتنی بڑی زمین جو ہزاروں ہی قسم کے فائدوں اور لاکھوں ہی قسم کے عجائبات پر مشتمل ہے بغیر کسی صانع کے نہیں ہوئے۔ اور یہ بھی یقین کر لو کہ رات اور دن ہی آپ سے آپ ہی موجود نہیں ہو گئے۔ اور یہ بھی دل سے سمجھو کہ انکا کبھی بددگرے آنا جانا خود بخود نہیں ہے۔ بلکہ اس پردے میں کوئی اور ہے جو کبھی اس چادر کا ایک سر نکھڑ دیکھا کرتا ہے۔ اور کبھی دوسرا سر۔ اور یہ بھی تسلیم کر لو۔ پانی پر کشتی کا چلنا۔ یعنی لکڑی کا ایسا پیدا ہونا کہ پانی پر ٹھہر سکے۔ اور پانی کا ایسا رواں ہونا جس پر کشتی چل سکے۔ بغیر کسی بڑے حکیم کی حکمت کے نہیں ہوا۔

اور یہ بھی جانو کہ یہ مینہ جس سے تم خود سیراب ہوتے ہو۔ اپنے کھیتوں کو سیراب کرتے ہو۔ اپنے بدن

کثافت کو دھوتے ہو۔ اور ہزاروں کاموں میں صرف کرتے ہو۔ بغیر کسی برسانے والے کے نہیں برسا۔ اور یہ بھی اذعان کر لو کہ مردہ زمین میں یہ طاقت آپ سے آپ پیدا نہیں ہوگئی کہ وہ ہزاروں قسم کے درخت ہزاروں قسم کے پودے۔ ہزاروں قسم کے پہلدار شجر۔ ہزاروں قسم کے پہول والے اشجار۔ ہزاروں قسم کی بوٹیاں جن میں۔ ہزاروں قسم کے رنگین و مختلف الانوان گھانسیں۔ ہزاروں قسم کی ذائقہ والی نباتات اوگاسکے۔ بلکہ یہ بھی کسی بہت بڑے حکیم و قدیر و علیم و مدبر کا کام ہے۔ اور یہ بھی سمجھ کر کہو کہ اتنے چرند و پرند حیوانات اتنے کٹرے مکوڑے۔ بڑی اور بحری جنکے اقسام کے شمار کرنے میں ہی انسانی عقل حیران ہے۔ اور جنکے حالات و خواص و فوائد کے دریافت کرنے میں بڑے بڑے مکلائے حکما سردرگریاں ہیں۔ بغیر کسی مبدع قدیم و قیوم کے پیدا نہیں ہوئے۔ اور یہ بھی خیال کر لو کہ ہلکی سی ہوا تو بغیر ہینکے وغیرہ کی مدد کے تم چلا نہیں سکتے۔ اس قدر تند و تیز ہوائیں۔ خاص خاص وقتوں میں خاص خاص فائدوں کی غرض سے۔ خاص خاص مصلحتوں سے خود بخود نہیں چلتے لگیں۔

اور یہ بھی پختہ طور پر دل میں بٹھالو کہ یہ ابر علیظ و رفیق۔ سرخ و سیاہ۔ سفید۔ و کبود۔ بے آب و با۔ اب۔ یہی اوقات خاصہ میں۔ فوائد خاصہ کے لئے۔ مقامات خاصہ پر۔ آپ ہی آپ پیدا ہو کر نہیں برستے۔ اور نہیں دکھلائی دیتے بلکہ بیشک انکا کوئی پیدا کرنے والا ہے جو حکیم ہی ہے۔ عالم ہی ہے۔ زندہ ہی ہے۔ مددگار ہی ہے۔ اور قادر مطلق ہی۔ وہی اللہ ہے۔ وہی خدا۔ وہی پریشہر ہے اور وہی یزداں۔ فیصلہ ماعظم شانہ۔

چونکہ اس آیت کے متعلق یہی بہت بڑی تفصیل کتابتہ حیدالقرآن میں ہو چکی ہے یہاں اختصار سے کام لیا گیا صفات جو خدا تعالیٰ کے لئے ہو سکتے ہیں وہ دو قسم کی ہیں۔ ایک جمالی۔ دوسری جلالی۔ جنہیں دوسرے لفظوں میں ایک شہوتی اور دوسرے سببی کہتے ہیں۔

شہوتی آٹھ ہیں۔ ایک اوسکا قدیم ہونا۔ دوسرے زندہ ہونا۔ تیسرے سمیع ہونا۔ چوتھے بصیر ہونا۔ پانچویں قادر ہونا۔ چھٹے مرید ہونا۔ ساتویں کارہ ہونا۔ آٹھویں بولنے والا ہونا۔

سببی صفتیں سات ہیں۔ ایک یہ کہ اوسکا کوئی شریک نہیں۔ دوسرے یہ کہ اوسکے اجزاء نہیں ہیں۔ یعنی وہ کئی چیزوں سے ملے نہیں بنا ہے۔ تیسرے یہ کہ وہ کسی مکان میں یا جگہ میں بیٹھا یا کھڑا۔ یا سویا

مالیسا نہیں ہے۔ چوتھے وہ زمانی نہیں ہے بلکہ زمانے سے پہلے اسکا وجود ہے۔ پانچویں یہ کہ وہ دکھائی نہیں دے سکتا۔ چھٹے یہ کہ اوسیں کوئی شی حلول کئے ہوئے نہیں ہے اور نہ وہ کسی شی میں حلول کئے ہوئے ہے۔ ساتویں اوسکے جسم نہیں ہے۔

پہنڈرہ صفتیں قرآن مجید میں یا حسن وجہ موجود مذکور ہیں جسے بہتر کوئی بیان نہیں کر سکتا۔ اور نہ کسی کی عقل میں اس سے زیادہ خوبی سے ادا کرنے کا تصور ہی ہو سکتا ہے۔

اگرچہ انکے متعلق ہی ہزاروں ہی آیتیں قرآن مجید میں مذکور ہیں مگر میں صرف ایک ایک دو دو آیتیں ذکر کروں گا اور تفصیلی نظر سے معلوم کرنے کو اپنی کتاب توحید القرآن پر حوالہ کروں گا۔

قدیم ہونے کی نسبت فرماتا ہے۔ ھو الا وّل والاخر والظاہر والباطن۔ وہی اوّل ہے یعنی اوس سے پہلے کوئی نہ تھا۔ ازلی ہے اوسکی ابتدا کوئی نہیں۔ وہی ہر شی کی ابتدا ہے۔ اور وہی آخر ہے اوس سے آخر کوئی نہ ہوگا۔ کہ وہ تو فنا ہو جائے اور کوئی دوسرا اوسکے بعد قائم مقام ہو۔ یہی معنی ابدی کے ہیں۔ یعنی اوسکی کوئی انتہا نہیں ہے۔

او وہی ظاہر و باطن ہی ہے۔ آثار قدرت اوسکے ظاہر ہیں۔ دلوں کے بہید کو جانتا ہے۔ پھر فرماتا ہے ھو الذی بداء الخلق ثم ینشأ النشأۃ الآخرۃ اوس نے خلقت کی ابتدا کی پہر دوبارہ خلقت کو بھی وہی پیدا کرے گا۔ جس سے معلوم ہوا کہ عالم کے جتنے مخلوقات ہیں اون سب سے پہلے اسکا وجود ہے۔ پس جو تمام ممکنات و مخلوقات سے پہلے ہے وہی قدیم ہے۔

پھر فرماتا ہے قل اللہ خالق کل شیء و ھو الواحد القہار۔ اے رسول کہہ دو کہ اللہ ہر شی کا پیدا کرنے والا ہے اور وہی ایک اکیلا اور غالب ہے۔ اس آیت میں بھی اپنے سوا ہر شی کا خالق اپنی ذات کو بتایا ہے۔ پس لامحالہ خود ہی قدیم ہوگا۔

پھر فرمایا ہے اللہ لا الہ الا ھو الحی القیوم اللہ کے سوا کوئی معبود برحق نہیں ہے۔ وہی زندہ اور دائم الوجود ہے۔ (قیوم کے معنی بن جبر و خفاک کی رائے کے بموجب دائم الوجود۔ اور تفسیر اہل بیت کے بموجب قائم دائم القیام بتدبیر خفہ ہے۔) ہر صورت قیوم وہ ہے جو ہمیشہ اپنی مخلوقات کی تدبیر و اصلاح کرے اور ظاہر ہے کہ جب تک خود ہی قدیم نہ ہوگا تمام ممکنات کی تدبیر کون اور کیونکر کرے گا۔

عالم ہے ان اللہ یعلم ما فی السموات وما فی الارض وان اللہ بکل شیء علیم

بیشک اللہ کو علم ہے اور وہ جانتا ہے تمام اون چیزوں کو جو آسمانوں میں ہیں اور جو کچھ زمین میں ہیں اور بیشک اللہ ہر شے کا جاننے والا ہے۔ (سورہ مائدہ)

سورہ انعام میں فرماتا ہے وعندہ مفاتیح الغیب لا یعلمہا الا هو و یعلم ما فی البر والبحر وما تسقط من ورقۃ الا یعلمہا۔ اسی کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں (یعنی غیب کی خبریں رکھتا ہے) غیب کو سوائے اوسکے کوئی نہیں جانتا۔ اور جو کچھ خشکی و تری میں ہے اوسے ہی جانتا ہے اور کوئی ایسا پتا نہیں کرتا جس کا علم اوسکو نہ ہو۔

سورہ مائدہ میں فرماتا ہے اللہ یعلم ما تبدون وما تکتمون۔ اللہ جانتا ہے اوسے ہی جو تم ظاہر کرتے ہو۔ اور وہ ہی جسے تم چھپاتے ہو۔ پھر فرماتا ہے (سورہ رعد) اللہ یعلم ما تمحل کل انشی وما تعیض الا رحام وما تزداد وکل شیء عندہ بمقدار عالم الغیب والشہادۃ۔ اللہ کو علم ہے اوس بچہ کا ہی جو عورت کے رحم میں ہوتا ہے۔ اور جو قبل پورا ہونے کے اسقاط ہو جائیگا اوسے ہی جانتا ہے۔ اور جو نو مہینے سے زیادہ تک پیٹ میں رہے گا اوسکا علم ہی اوسکو ہے۔ اور ہر شے اوسکے نزدیک معین مقدار پر ہے۔ غائب و حاضر سب ہی تو وہ جانتے والا ہے، وہ قادر ہے فرماتا ہے۔ (سورہ آل عمران) اعلم ان اللہ علی کل شیء قدیر۔ رسول جان لو کہ بیشک خدا ہر شے پر قادر ہے۔ پھر سورہ نسا میں فرماتا ہے ان یشاء ینہکوا یہا الناس ویات باخرین وکان اللہ علی ذلک قدیرا۔ اگر وہ چاہے تو اے آدمیوں تمکو فنا کرے اور دوسروں کو (مثل تمہاریسے) پیدا کرے۔ اور اللہ اس پر قادر ہے۔

صریح یعنی ارادہ کر کے کام کرتا ہے۔ سورہ حج میں فرماتا ہے ان اللہ یفعل ما یرید وہی کرتا ہے جس کا ارادہ کرتا ہے۔ سورہ نحل میں فرماتا ہے انما قولنا لشیء اذا اردناہ ان نقول لہ کن فیکون۔ جس وقت ہم کسی شے کے موجود کرنے کا ارادہ کرتے ہیں۔ تو بس ہمارا کہنا یہ ہوتا ہے کہ ہو جا۔ پس وہ ہو جاتی ہے۔ یہ گویا اپنے ارادے کی حقیقت بیان کی ہے۔ کہ ہمارا ارادہ صرف یہ کہہ دینا ہے کہ ہو جا۔ اتنا کہنا ہی اوسکے موجود ہو جانے کے واسطے کافی ہوتا ہے۔

کلام کریم والا ہے۔ سورہ نسا میں فرماتا ہے ورسلاً قد قصصناہم علیک من قبل ورسلاً لہ نقصصہم علیک وکلم اللہ موسیٰ تکلیماً، بہت سے رسولوں کا

قصہ تو ہم نے تم سے بیان کیا اور بہت سے رسولوں کا حال بیان ہی نہیں کیا۔ اور موسیٰ سے اللہ نے خوب کلام کیا۔

پھر ایک مقام پر فرماتا ہے۔ مَا كَانَ لِلْبَشَرِ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ
کسی آدمی کو یہ حق نہیں ہے کہ خدا بتعالیٰ اوس سے باتیں کرے مگر یہ کہ وحی کے ذریعے سے کلام کرتا ہے
یا غائبانہ طور پر (پردے کے پیچھے سے)

سمیع یعنی سنے والا ہے۔ وَانْهَضَكَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ۔ اُنکے میں
ہدایت پائی تو اوس سے ہدایت پائی جو میرا رب میری طرف وحی کرتا ہے۔ بیشک وہ سننے والا قریب ہے
بصیر یعنی دیکھنے والا ہے۔ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ تم لوگ نیک کام کرو
بیشک میں تمہارے کام کو دیکھتا ہوں۔

وہ وحی بینی زندہ ہے کل شئ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ۔ ہر شئی فنا ہو جائیگی مگر اوسکی ذات باقی رہیگی۔
(سورہ قسص) پھر فرماتا ہے سورہ بقرہ میں لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ۔ وہی معبود برحق
اور زندہ و قیوم ہے۔

سلبی صفات

وہ مرنی نہیں یعنی دکھائی نہیں دے سکتا لَا يَدْرِكُهُ الْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَارَ
وہ هو اللطيف الخبير۔ اوسکو آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں اور وہ اُنکا ادراک کرتا ہے۔ وہ لطیف
و خبیر ہے۔ (سورہ انعام)

پھر فرمایا ہے وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ ارْنِي إِلْيَاكَ قَالَ
لَنْ تَرَانِي أَوْ رَجِبْ مُوسَىٰ هَارِي مِيقَاتٍ پر آئے اور اُون سے اُون کے پروردگار نے گفتگو کی تو کہنے
لگے کہ اے پروردگار تو مجھ کو اپنے شبیں دکھا دے۔ خدا تعالیٰ نے کہا کہ اے موسیٰ تو مجھ کو سرگز نہیں دیکھ سکتا۔
وہ جسم نہیں رکھتا۔ لَا تَأْخُذُكَ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ اوسکو اونگھیا اور نیند نہیں آتی کیونکہ
جب جسم صاحب حیوة ہوتا ہے اور اوسے حرکت کے تعب سے سستی پیدا ہوتی ہے تو ضرور نیند
آتی۔ یہاں جسم ہی نہیں کہ جسے اونگھیا یا نیند آئے۔

وہ مکان و زبان۔ و حلول و ترکیب کے بری ہے (سورہ جمسق) لیس کشلہ

شیءٌ و هو السميع البصير اور وہی سمیع و بصیر ہے۔
 اس آیت سے یہ ثابت ہوا کہ عالم کے موجودات جو دو قسم پر ہیں ایک جو ہر جیسے جسم و روح
 درہم سے عرض جیسے رنگ۔ بو۔ مزہ۔ مٹی۔ نرمی۔ سردی۔ گرمی۔ خشکی۔ تری۔ ہوسہ
 خشونت وغیرہ انہیں سے کسی کے مثل خدا تعالیٰ نہیں ہے۔ اور جب ایسا ہے تو مکان و زمان و
 حلول و ترکیب سے بالکل پاک و منزہ بھی ہوگا کیونکہ اگر جسم ہوتا تو اس سے ترکیب مکان کی
 ضرورت ہوتی۔ حادث ہوتا تو اس سے زمانے کی ضرورت ہوتی۔ عرض ہوتا تو اس سے حلول کی
 ضرورت ہوتی۔ اور جب انہیں سے کسی کے مشابہ نہیں تو ان چیزوں کا وجود بھی اوسمیں نہیں ہے۔
 ان صفات کے علاوہ ہی چند صفات کمالیہ اپنے پروردگار عالم نے قرآن مجید میں بیان فرمائے ہیں
 مثلاً۔ رحمان۔ رحیم۔ حکیم۔ بدیع۔ ملک۔ سلام۔ مومن۔ مہین۔ عزیز۔ جبار۔ متکبر۔ قدوس
 خالق۔ باری۔ اور تصور۔ وغیرہ۔ چنانچہ سورہ حشر کی صرف تین آیتیں یہاں نقل کرتا ہوں
 هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم
 هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن
 العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون هو الله الخالق الباري
 المصور له الاسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والارض وهو
 العزيز الحكيم۔ وہی اللہ ہے جسکے سوا کوئی معبود حقیقی نہیں ہے۔ غائب و حاضر سب کا جاننے
 والا ہے۔ وہی بڑا رخص کرنے والا مہربان ہے۔ وہی بے مثل معبود ہے۔ مالک (بادشاہ) ہے
 مقدس ہے یعنی کسی قسم کا نقصان و عیب اوسمیں نہیں ہے۔ شوائب آفات و جہل سے پاک ہے
 سلام ہے۔ یعنی ہر نقص آفت سے سالم ہے۔ امن دینے والا ہے۔ ہر شی کا حافظ و نگہبان ہے۔ اور ہر
 کسی کا دسترس اور قابو نہیں ہے۔ اوسکی مشیت ہر شی میں جاری ہوتی ہے۔ متکبر یعنی بزرگ و برتر
 ہے۔ اوسے کوئی حاجت کسی کی نہیں ہے۔ مشرکوں کے شرک سے منزہ اور پاک ہے۔ وہی اللہ
 خالق ہے۔ پیدا کرنے والا ہے۔ صورت دینے والا ہے۔ اوسکی لئے اچھے اچھے نام ہیں۔ اوسکی پاکی کا
 بیان تمام آسمانی و زمینی مخلوقات کرتے ہیں۔ اور وہی عزیز و حکیم ہے۔

دوسرا باب نبوت کا ذکر بھی قرآن مجید میں باحسن و جود موجود ہے جس سے بالاتر خیال نہیں آسکتا

سورہ انبیاء۔ سورہ قصص۔ سورہ ہود۔ انبیاء کے ذکر نبوت اور ان کے کارناموں سے مملو ہیں۔
 میں صرف دو تین آیتیں (سورہ النعام رکوع ۱۰) کی پیش کرتا ہوں۔ وتلك حجتنا آتینا
 ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم۔ ووهبنا له
 اسحاق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريتہ داؤد و
 سليمان وايوب ويوسف وموسى وهارون۔ كذالك نجزي المحسنين وزكيا
 ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين واسماعيل واليسع ويونس و
 لوطا وكلا فضلنا على العالمين۔ یہ ہماری دلیل تھی جو ہم نے اپنے رسول (ابراہیم کو اس کی
 قوم کے مقابلے میں دی تھی۔ ہم جسکو چاہتے ہیں اسے بہت سے رتبے دیتے ہیں۔ اے رسول بیشک
 تیرا پھر درگاہِ حکمت والا۔ عالم ہے۔ اور ہم نے اوس (ابراہیم) کو دو بیٹے۔ اسحاق اور یعقوب دئے
 اون دونوں کو راہِ راست دکھلائی۔ اور نوح کو ان سے پہلے ہدایت کر چکے تھے۔ اور ابراہیم کی ذریت
 میں سے۔ داؤد۔ سلیمان۔ ایوب۔ یوسف۔ موسیٰ۔ اور ہارون کو (نبی بنایا) اور اسی طرح ہم تکوین
 کو جزا دیتے ہیں۔ اور زکریا۔ یحییٰ۔ عیسیٰ۔ اور الیاس کو (نبی بنایا) انہیں سے ہر ایک صالح و نیک
 تھا۔ اور اسماعیل۔ یوشع۔ یونس اور لوط کو (پیغمبری دی) اور انہیں سے ہر ایک کو تمام جہان پر
 فضیلت دی۔

پھر علیحدہ علیحدہ ہی۔ رسل و انبیاء کا ذکر کیا ہے۔ سورہ ہود میں فرمایا ہے۔ ولقد ارسلنا
 نوحا الى قومه انا لکم نذیر مبين۔ ہم نے نوح کو اس کی قوم کی طرف رسول کر کے بھیجا۔ اوس نے
 اپنی قوم سے کہا کہ میں تمہارے لئے کہلم کہلا عذابِ خدا سے ڈرانے والا ہوں۔ والی عادِ اخاھم
 هوذا قال یقوم اعبدوا اللہ ما لکم من الہ غیرہ۔ اور قوم عاد کی طرف اون کے بہائی
 ہود کو (نبی بنا کر بھیجا) اونہوں نے اپنی قوم سے کہا کہ اے میری قوم خدا کی عبادت کرو اس کے سوا
 کوئی قابلِ پرستش نہیں۔ والی ثمودِ اخاھم صالحا قال یا قوم اعبدوا اللہ ما لکم
 من الہ غیرہ۔ اور قوم ثمود کی طرف اون کے بہائی صالح کو (نبی بنا کر) مبعوث کیا اوس نے بھی
 بھی کہا کہ کسے قوم خدا کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی بندگی کئے جانے کے لائق نہیں ہے۔ والی
 مدینِ اخاھم شعيبا قال یا قوم اعبدوا اللہ ما لکم من الہ غیرہ ولا تنقصوا

المکیال والمیزان اور شہر مدین کے رہنے والوں کی طرف سے اونٹ کے بھائی شعیب کو نبی بنا کر بھیجا۔ اوس نے ہی اپنی قوم سے یہی کہا کہ تم لوگ اللہ کی بندگی کرو اور اسکے سوا کوئی سچا معبود نہیں ہے اور یہاں اور وزن میں کمی مست کرو یعنی تول میں کمی کر کے لوگوں کو نہ دیا کرو، ولقد ارسلنا موسیٰ بالآیاتنا و سلطان مبیین الیٰ فرعون و صلاتہ - ہم نے موسیٰ کو اپنی نشانیاں - (معجزے) اور ظاہری سلطنت دیکر فرعون اور اسکے گروہ کی طرف سے بھیجا۔ ولقد اتینا موسیٰ الکتاب فاختلف فیہ - موسیٰ کو تو ہم نے کتاب (توریت) ہی دی تھی مگر اوس میں لوگوں نے اختلاف ڈال دیا (تحریف کر دی) اور ہمارے رسول کی نسبت (سورۃ احزاب میں) فرماتا ہے یا ایہا النبی انا ارسلناک شاہداً و صدقنا و تدیرا و داعیاً الی اللہ باذنتہ و سر اجامئیرا۔ اے نبی ہم نے تم کو بھیجا ہے۔ شاہد، صدقہ اور تدبیر بنا کر۔ اور ہمارے حکم سے حق باتوں کی طرف دعوت کرنیوالا۔ اور روشن چہرے بنا کر۔

پھر سورۃ صفت میں فرمایا ہے۔ هو الذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ۔ اوس نے اپنے رسول (محمد) کو ہدایت اور دین حق دیکر بھیجا تاکہ وہ اس دین حق کو تمام دینوں سے بڑھا دے۔

پھر سورۃ جمعہ میں فرمایا۔ هو الذی بعث فی الامم نبیین رسولہ ممتہمیتلو علیہم آیاتہ و ینزکھہم و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ و ان کانوا من قبل لثم ضلال مبین اوس (خدا) نے ان پڑھوں کی طرف اونہیں میں کے ایک شخص کو رسول بنا کر بھیجا جو ان لوگوں پر خدا کی آیتوں کی تلاوت کرتا ہے۔ اور اونہیں گناہوں کی گندگی سے پاک کرتا ہے اور انہیں کتاب اور حکمت کی باتیں سکھاتا ہے۔ اگرچہ یہ لوگ (عرب۔ جاہل) اس سے پہلے بصریح گمراہی میں تھے

پھر سورۃ صفت میں (جزو ۲۸) حضرت عیسیٰ کے ساتھ ساتھ ہمارے رسول کا یہی نہایت بھٹے ذکر فرماتا ہے۔ واذ قال عیسیٰ بن مریم یا بنی اسرائیل انی رسول اللہ الیکم مصلداً قالنا ینیدنی من التورۃ و ینبئنا برسول یأتی من بعدی اسمہ احمد قالما جاء ہم بالبینات قالوا هذا سحر مبین۔ و من اظلم ممن افتری

علی اللہ الکذب وھویدعی الی الا سلامؑ اور حیکہ مریم کے بیٹے عیسیٰ (رسول) نے کہا کہ اے بنی اسرائیل میں خدا کی طرف رسول ہو کر تمہارے پاس آیا ہوں۔ تو ریت کی جو میرے سامنے موجود ہے تصدیق کرتا ہوں اور ایک ایسے رسول کی بشارت دیتا ہوں جو میرے بعد آئے گا اور اوسکا نام احمد ہوگا۔ پس جب وہ رسول (احمد) خدا کی دیالیں لیکر آیا تو لوگوں نے کہہ دیا کہ یہ تو کہلا ہوا جادو ہے۔ حالانکہ وہ شخص بڑا ظالم ہے جو اللہ پر افترا کرے باوجودیکہ اوسکو اسلام کی طرف دعوت دی جاتی ہو۔ (یعنی اوس رسول کے جہلمانے والے بڑے ظالم ہیں) علیٰ ہذا القیاس بے شمار آیتیں ہیں۔ تمثیل کے لئے اسقدر کافی ہے۔ ان تمام آیتوں میں اور نیز ان کے ماوراجو آیتیں ہیں۔ اس ضرورت کو یہی ظاہر فرمادیا ہے کہ نبی و رسول کا مبعوث ہونا لازم ہے جو فرض ہدایت خلق کو پورا کرے اور نیز جو صفات اونہیں ہونے لازم ہیں اونکو بھی مجمل مگر صاف لفظوں میں واضح فرمادیا جسکے بعد ایک عاقل آدمی تفتیش کے وقت اچھی طرح کسی نبی و رسول کو غیر نبی و رسول سے تمیز کر سکتا ہے۔ پھر ان انبیاء سے جسے جسے جو جو کام اپنی زندگی میں کئے اور جو کتا میں خدا تعالیٰ کی طرف سے اونکو دی گئی تھیں اونہیں ہی ظاہر فرمادیا ہے۔

تیسرا باب امامت کے بیان میں۔ بعد رسول کے اوسکا جانشین مقرر ہونا ضرور ہے جو اس کے احکام کو امت تک پہونچاتا ہے۔ ہمارے رسول کے ہی بارہ جانشین ویسے ہی ہوئے ہیں جیسے اگلے پیغمبروں کے بارہ بارہ جانشین ہوتے آئے ہیں۔

اس مطلب کو بھی قرآن مجید میں تقریباً تین سو مقام پر خدا تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے۔ مگر افسوس ہے کہ مسلمانوں نے اس معاملہ میں سخت اختلاف ڈالکر اسلام کو تباہ کر دیا۔ اور اپنا انجام خراب کیا۔ دنیا کے ساتھ ہو کر دین سے بالکل دست بردار ہو گئے۔ سوائے ایک فرقہ شیعہ امامیہ کے جو ان بارہ اماموں کے افعال و اقوال و ہدایات کا پیرو رہا اور اب تک اونہیں کا پیرو ہے۔ کیونکہ قرآن مجید اونہیں یہی حکم دیتا ہے۔ باقی تمام فرقہ وادوں سچے ہدایت کرنے والوں سے جو محض پاکبازی اور کامل دیانت داری کے ساتھ فرض ہدایت کو پورا کرتے تھے علیحدہ ہو گئے۔ وسیعہ الذین ظلموا ای منقلب یتقلبون۔ یہی معنی ذکر ناموس اکبر کے ہیں جسکی بابت میں نے دعویٰ کیا ہے کہ قرآن مجید اس بیان سے بھی ملو ہے۔

ان تمام آیتوں کا بیان جو باب الامتہ میں مذکور ہوئی ہیں۔ میں نے اپنی کتاب امامت القرآن میں مفصل طور پر ذکر کیا ہے جس سے زیادہ تفصیل دشوار ہے۔ یہاں صرف چند آیتیں مثلاً ذکر کرو لگا۔ امامت کا ذکر کرتے ہوئے پروردگار عالم فرماتا ہے۔ اٰتَمُوا لِيْكُمْ اللّٰهُ وَرَسُوْلَهُ وَالَّذِيْنَ اَمَرُوْا الَّذِيْنَ يَقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُوْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ رَاكِعُوْنَ۔ اِيہا الناس تمہارا پیشوا و حاکم اور ولی امر۔ ایک تو خدا ہے دوسرے رسول اور تیسرے وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے اور نماز کو قائم کرتے۔ اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں جبکہ وہ رکوع میں ہوتے ہیں۔

چونکہ ایک سائل کو حالت رکوع میں **علی بن ابی طالب** برادر رسول خدا اور وصی رسول خدا نے انگوٹھی دے ڈالی تھی۔ اس لئے اس غاوت کی تعریف کرتے ہوئے پروردگار عالم انکو امامت کا مرتبہ مرحمت فرماتا ہے اور کہتا ہے کہ خدا اور رسول کے بعد اگر کوئی مسلمانوں کا ولی و حاکم و امام ہے تو وہ علی ہے۔ (اس مضمون کو ثعلبی نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔)

پھر امامت کا ذکر کرتے ہوئے فرماتا ہے۔ اطیعوا اللّٰہ و اطیعوا الرّسول و اولی الامر منکم اے آدمیوں۔ اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول اور اولی الامر کی اطاعت کرو۔ مجاہد کی تفسیر میں مذکور ہے کہ یہ آیت امیر المؤمنین علی علیہ السلام کی شان میں نازل ہوئی جبکہ رسول خدا نے انکو مدینہ میں اپنا جانشین بنا کر چھوڑا تھا۔ اور علیؑ نے کہا تھا کہ یا رسول اللہ آپ مجھے عورتوں اور بچوں جانشین بنا کر چھوڑے جاتے ہیں تو رسول اللہ نے فرمایا اما ترضیٰ ان تكون منی بمنزلة ہارون من موسیٰ کیا تم راضی نہیں ہو کہ تمہارا وہی مرتبہ ہو جو ہارون کو موسیٰ سے حاصل تھا۔

نیز حمونی نے حدیث مناشدہ میں ان دونوں آیتوں کا ذکر کیا ہے۔ جسے کتاب ینایع المودہ میں مفصل ذکر کیا ہے۔ میں اس کے ایک حصہ کا ترجمہ یہاں لکھتا ہوں (ص ۹۴ جاب بمبئی) علی بن ابی طالب علیہ السلام جماعت مہاجرین و انصار کو قسم دیکر فرماتے ہیں کہ جب آیت یا ایہا الذین اٰتَمُوا اطیعوا اللّٰہ و اطیعوا الرّسول و اولی الامر منکم نازل ہوئی اور آیت اٰتَمُوا لِيْكُمْ اللّٰهُ وَرَسُوْلَهُ وَالَّذِيْنَ اَمَرُوْا الَّذِيْنَ يَقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُوْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ رَاكِعُوْنَ نازل ہوئی اور جب آیہ لَم یَتَّخِذْ وَاٰمَنَ دُوْنَ اللّٰهِ وَلَا رَسُوْلَهُ وَلَا الْمُؤْمِنِيْنَ وَ لَیْلَۃ۔ نازل ہوئی اور خدا تعالیٰ نے اپنے نبی کو حکم دیا کہ وہ انہیں بتادے کہ کون

لوگ امام دوالی حکم ہو گئے۔ اور انہیں ولایت کے معنی اسی طرح سمجھا دئے جس طرح نماز کوۃ الصلا کے معنی سمجھائے ہیں۔ تو مجبور رسول اللہ نے غدیر خم میں امام بنا کر نصب کیا۔ (الی آخر الحدیث)

پھر ایک مقام پر (سورہ اعراف) میں فرمایا ہے۔ **وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ** ینابیع المودة میں مذکور ہے کہ موفق بن احمد خوارزمی کی نے ناذان سے اور اس نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ یہ امت تہتہ فرقوں میں متفرق ہو جائیگی بہتر فرقے دوزخ میں جائیں گے ایک فرقہ جنت میں جائیگا۔ اور یہ وہی لوگ ہونگے جنکے حق میں خدا نے فرمایا ہے **وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ** اور وہ لوگ میرے دوست اور پیرو ہیں۔ (صفحہ ۹۰) حاصل اس آیت کا یہ ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ہمنے اپنی مخلوقات سے ایک گروہ کو ایسا ہی پیدا کیا ہے کہ وہ حق کی طرف ہدایت کرے اور حق کے ساتھ عدل کرے یہیں یہ گروہ جسکی طرف خدا تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے۔ ائمہ علیہم السلام ہیں جسکی تعداد بارہ ہے اور جو بھی زندگی میں راہ نمائے حق تھے۔ اگرچہ انہر مختلف قسم کے امام و مصائب واقع ہوتے رہے مگر کسی اپنے فرض سے دست بردار نہ ہوئے۔ اور بارہواں بزرگ جو اب تک زندہ و قائم ہے وہ بھی اس فرض کے پورا کر نیسے کسی وقت غافل نہیں ہے جسے اوسکے پیرواں بھی طرح جانتے ہیں۔

پھر ایک مقام پر فرمایا ہے (سورہ مدثر) **إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ** (یعنی ہر قوم کے لئے ہدایت دہندہ ہے) (صفحہ ۹۱) الثعلبی فی الکشافات عن عطاء بن سائب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال لما نزل قوله تبارك وتعالى **إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ** وضع علیہ علیہ وسلم یدک علی صدرہ وقال **إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ** علی یھتدی للھتدوا ونفسیر الثعلبی وکشاف میں عطاء بن سائب سے مروی ہے اوس نے سعید بن جبیر سے اور میں نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جب یہ آیت آئی ہے **إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ** تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سینہ پر ہاتھ رکھا اور فرمایا میں ہدایت دہندہ ہوں اور علی ہادی ہے۔ اور اے علی تمہاری ہی وجہ سے ہدایت پانے والے ہدایت پائیں گے۔

نیز اس روایت کو ثعلبی نے سدی سے نقل کیا ہے۔ نیز عموینی نے اپنی سند سے بھی نقل کیا ہے۔

پھر ایک مقام پر فرمایا ہے۔ (سورہ ہود ص ۲) اَفَسْ كَانْ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّهِ وَیَتْلُوهُ شَاهِدٌ
 حَیْثُ نَزَلَ كِتَابُ فِرْعَوْنَ السَّبْطِیْنِ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا۔ بیشک اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پروردگار کی طروت سے بیّنہ و دلیل کے ساتھ تھے اور میں اُنکے بعد شاہد
 ہوں۔ اس خبر کو حموی نے جابر بن عبد اللہ سے ہی روایت کیا ہے۔ نیز موفق بن احمد نے ابن عباس
 سے نقل کیا ہے۔ نیز ابو نعیم۔ ثعلبی اور واقدی نے اپنی اپنی سندوں سے ابن عباس سے اس مطلب
 کی روایت کی ہے۔ نیز ابن مغازی نے اپنی سند سے عباد بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے۔
 (زیادۃ المودۃ ص ۱)

یہاں اس قدر کافی ہے۔ اور تفصیل باب الامامة کتاب امامۃ القرآن میں ملاحظہ ہو۔
چوتھا باب ملائکہ وروح کے بیان میں۔ ایک مقام پر (سورہ قدر) میں فرماتا ہے۔
 نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِیْهَا بِاِذْنِ رَبِّهِمْ فَرَشَتِ اَوْرُوحُ شَبَّ قَدْ رِیْسٍ لِّیْنِ لِّیْهِ لَکَا
 کَ اِذْنَ سَیْ رِیْنِ پَر آتَے ہِیْنِ؛ ایک اور مقام پر (سورہ احزاب) میں فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ و
 مَلَائِکَتَهُ یُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ۔ بیشک اللہ اور اُسکے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں۔
 پھر ایک مقام پر فرماتا ہے۔ نَزَلَ بِهٖ الرُّوحُ الْاَمِیْنُ عَلٰی قَلْبِکَ لِتُکُوْنَ مِنَ
 الْمُنْذِرِیْنَ۔ اس قرآن کو روح امین تیرے دل پر لایا ہے۔ تاکہ تو لوگوں کو عذاب خدا سے
 ڈرائے؛ پھر ایک مقام پر فرماتا ہے (سورہ انفطار جزو ۳۰) اِنَّ عَلَیْکُمْ لِحَافِظِیْنَ کَرَامًا
 کَا تَبِیْنِ بِیْشَکْ لَیْ اَدِیْمِیْوْنَ تَمَّ بِہٖ کَچھ فرشتے حافظ مقرر ہیں۔ بزرگ و شریف ہیں تمہارے
 اعمال کو لکھتے رہتے ہیں۔

پھر ایک مقام پر (سورہ بقرہ) فرماتا ہے مَنْ کَانَ عَدُوًّا لِّلّٰهِ وَمَلَائِکَتِہٖ وَرِسَالِہٖ وَ
 جَبْرِیْلِ وَمِیْکَآلَ فَاِنَّ اللّٰهَ عَدُوٌّ لِّلْکَافِرِیْنَ جو کوئی اللہ اور اُسکے فرشتوں اور رسولوں
 اور جبریل و میکائیل فرشتے کا دشمن ہوگا تو اللہ ایسے کافروں کا دشمن ہے؛
 سورہ انفال میں فرماتا ہے۔ اِنِیْ هَمَدٌ کَمَ بِالْبَیْتِ مِنَ الْمَلَائِکَۃِ مُرَدِّفِیْنَ بِیْشَکْ مِیْنِ
 تمہاری مدد کرنے والا ہوں ہزار فرشتوں سے جو یکے بعد دیگرے آنے والے ہیں۔
 سورہ فاطر میں فرماتا ہے۔ جَاعِلُ الْمَلَائِکَۃِ رُسُلًا اَوَّلٰی اِجْنَحَۃً مِّثْنٰی وَثَلَاثَ

و رباع خدا تعالیٰ فرشتوں کو پیغامبر بناتا ہے۔ در انحالیکہ وہ بازوؤں والے ہیں۔ دودو بازو والے۔ تین تین بازو والے۔ اور چار چار بازو والے۔

سورہ زمر میں فرماتا ہے۔ و تری الملائکۃ حافین من حول العرش یسبحون بحمد ربہم اے رسول تم دیکھو گے فرشتوں کو کہ وہ گرد عرش کے گہیرے ہوئے اپنے پروردگار کی تسبیح بالحمہ کر رہے ہوں گے۔

سورہ معسق میں فرماتا ہے۔ و الملائکۃ یسبحون بحمد ربہم و یتستغفرون لمن فی الارض۔ فرشتے خدا کی تسبیح کرتے ہیں اور اہل زمین کے لئے استغفار، علیٰ ہذا القیاس اور بہت سی آیتیں ہیں۔ جنہیں روح و ملائکہ کا ذکر کیا گیا ہے۔ اور اقسام ان کے بیان کئے گئے ہیں۔ ہر ایک کے متعلق جو کام ہیں ان کو بھی یہ تفصیل ادا فرمایا ہے۔ مگر چونکہ انکی تفصیل ایک کتاب مستقل کے بقدر بیان چاہتی ہے اور مجھے اسی ایک کتاب میں بہت سے مطالب ابھی بیان کرنے ہیں اسوجہ سے اختصار پر اکتفا کرتا ہوں۔

پانچواں باب قیامت کے ذکر میں اسکے متعلق ہی ہزاروں آیتیں قرآن مجید میں مذکور ہیں جنہیں اسکی پوری کیفیت و سبب وقوع۔ وغیرہ بیان کئے گئے ہیں۔

سبب قیامت کے بیان میں فرماتا ہے (سورہ یونس) الیہ مرجعکم جمیعاً وعدل للہ حقاً لہ یدبذو الخلق ثم یعیده لیجزی الذین اٰمنوا و عملوا الصالحات بالقسط۔ خدا ہی کی طرف تمہاری واپسی ہوگی۔ یہ وعدہ خدا کا سچا ہے۔ بیشک ہی خلق کو پیدا کرتا ہے۔ پھر انکو دوبارہ (قیامت کے دن) واپس لائیگا۔ تاکہ جو لوگ ایمان لائے ہیں اور جنہوں نے نیک کام کئے ہیں انہیں انصاف کے ساتھ جزا دے۔

مطلب یہ ہے کہ قیامت کا دن صرف اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ نیکوں کو نیکی کا اور بدوں کو بدی کا بدلہ دیا جائے۔ جس سے ان لوگوں کا رد مقصود ہے جو یہ کہتے تھے کہ ہم مر کر دوبارہ زندہ ہونے لگے۔ جو لوگ مسئلہ آدگون کے قائل ہیں۔ انکی رو بھی اس آیت میں موجود ہے۔ کیونکہ آریوں کے نزدیک جو کہ اس مسئلے کے قائل اور نیز ان کے ہمزبانوں کے نزدیک یہ رائے قائم ہو چکی ہے کہ آدمی جو کچھ برے یا بے کام کرتا ہے اسکا نتیجہ یا سنی عالم فانی یعنی دنیا میں

اوسکو مل جاتا ہے۔ کیونکہ وہ مکر کسی کتے یا سور وغیرہ جانوروں کی شکل میں آ جاتا ہے۔ یا کسی بادشاہ و دولتمند کے گھر میں جنم لیتا ہے۔ لیکن چونکہ یہ رائے بالکل غلط اور مبنی بر جہالت ہے (جیسا کہ میں نے اپنی کتاب ابطال تناسخ میں ظاہر کر دیا ہے) اور وہی رائے صحیح ہے جسکی طرف انبیاء علیہم السلام ہمیشہ ہدایت کرتے رہے ہیں کہ نیک و بد کی جزا و سزا کے واسطے علاوہ زندگانی دنیا کے ایک خاص روز مقرر ہے جس میں ان کے اعمال کو جانچا جائیگا اور اوسکے مطابق اونکو عوض دیا جائیگا۔ اور یہی رائے مطابق مشیت پروردگار عالم کے تھی لہذا اوسکو اپنی اس آخری کتاب میں جسکے بعد کوئی دوسری کتاب آئیوالی نہیں ہے نہایت وضوح کے ساتھ پیشمار مقام پر بیان کر دیا ہے جس میں ایک آیت یہ بھی ہے جو مذکور ہوئی۔

سورہ انعام میں فرمایا ہے۔ الی ربکم مرجعکم فینبئکم بما کنتم فیہ تختلفون تمہاری بازگشت تمہارے رب کی طرف ہوگی پھر وہ تمہیں بتا دلیگا اون باتوں کو جس میں تم لوگ دنیا میں اختلاف کر رہے ہو۔

سورہ توبہ میں فرماتا ہے ثم تردون الی عالم الغیب والشہادۃ فینبئکم بما کنتم تعملون۔ پھر تم غائب و حاضر چیزوں کے جاتے والے (خدا) کی طرف لوٹائے جاؤ گے پھر تو وہ تمہارے کاموں کو بتا دلیگا کہ کیسے کیسے کام تم نے کئے تھے بُرے کئے تھے یا اچھے۔ پھر اوس دن کی حالت و صفت بیان فرماتا ہے۔ (سورہ آل عمران) یوم تجد کل نفس ما عملت من خیر محضاً و ما عملت من سوءٍ توذّٰ لوائت بینہا و بینہ املاً بعیداً۔ یہ وہ دن ہوگا کہ ہر شخص اپنے سامنے دیکھ لےگا جو اس نے نیک کام کئے ہیں یا اور جو اس نے بد کام کئے ہیں۔ او سوقت ہر شخص یہی پسند کر لےگا کہ کاش اوسکے اوس دن کے درمیان بہت دنوں کا فاصلہ ہو جاتا۔ اور یہ مصیبت کا دن دیکھنا نہ ہوتا۔

سورہ انعام میں فرماتا ہے۔ ولقد جئتمونا فرادیٰ کما خلقناکم اوّل مرّۃ و ترکم مّا خلقو لکم و ردّاء ظہورکم و ما نرّٰی معکم شفعاءکم الذین زعمتم انہم فیکم شرکاء لقد تقطع بینکم و ضلّ عنکم ما کنتم تزعمون۔ قیامت کے دن خدا تعالیٰ مجرمین سے کہیگا کہ آخر تم ہمارے پاس اوسی طرح اکیلے آئے نا جس طرح ہم نے تمکو

پہلی مرتبہ پیدا کیا تھا۔ اور جو فوج و لشکر ہم نے تھکودیا تھا وہ تو اپنے پیچھے ہی چھوڑ آئے۔ اور ہم تمہارے سفارشیوں کو بھی نہیں دیکھتے جنکی بابت تم دعویٰ کرتے تھے کہ وہ تمہارے شریک ہیں۔ بیشک تمہارے اور انکے درمیان جدائی پڑ گئی۔ اور جو کچھ تم دعویٰ کرتے تھے وہ سب ضلالت میں سورہ عبس (پارہ ۳۰) میں فرماتا ہے۔ **فَاِذَا جَاءَتِ الصَّاعَةُ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ وَجَوَہٌ يَوْمَئِذٍ مَسْفُورَةٌ** ضاحکہ مستبشرة و وجوہ یومئذ علیہا غبرة ترهقہا **قَتْرَةٌ** اولئک هم الکفرة الفجرة۔ جب چخوادینے والی قیامت آئیگی جس دن کہ مرد اپنے بہائی سے بھاگیگا۔ اور ماں باپ اور بیوی بچوں سے بھاگے گا سو دن ہر شخص کی ایک ایسی حالت ہوگی جس میں وہ خود پڑا ہوگا۔ کچھ چہرے تو اوس دن روشن اور ہنسی اور خوشی سے ہونگے اور کچھ چہرے اوس دن ایسے ہونگے کہ اونپر دہندلاہن چھایا ہوگا۔ بلکہ سیاہی اور تاریکی اونپر چھائی ہوگی۔ یہ وہ لوگ ہونگے جو کافر بدکار تھے۔

سورہ انفطار میں فرمایا ہے۔ **اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ** وَاِذَا الْكَوَاكِبُ اُنْتَثَرَتْ وَاِذَا الْجِبَالُ فَجُورَتْ وَاِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدْ تَوَلَّوْا خَلْفَکَ حَسَدَکَ لَمَّا بَحِثَ جَائِیْکَ۔ اور دریا پھوٹ نکلیں گے۔ اور قبروں سے مردے نکل پڑیں گے اوس دن ہر شخص کو معلوم ہو جائیگا کہ احکام خدا میں سے کیا کیا آگے بچھے کیا تھا۔

سورہ تکویر میں فرماتا ہے۔ **اِذَا الشَّمْسُ کُوِّرَتْ** وَاِذَا النُّجُومُ انْکَدَرَتْ وَاِذَا الْجِبَالُ سَوَّیَتْ وَاِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ وَاِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ وَاِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ وَاِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ وَاِذَا الْمَوْؤَدَةُ سُئِلَتْ بِاَیِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ وَاِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ وَاِذَا السَّمَاءُ کُشِطَتْ وَاِذَا الْجَحِیْمُ بُعْثِرَتْ وَاِذَا الْجِبَّةُ اُزْلِفَتْ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا احْضَرَتْ جَسَدَکَ اَقْبَابِکَ بے نور ہو جائیگا۔ ستارے دھند پڑ جائیں گے۔ اور پہاڑ مثل ابر کے اوڑ جائیں گے۔ اونٹیاں معطل ہو جائیں گی۔ اور وحشی جانور تک زندہ کئے جائیں گے۔ دریا آگ بن جائیں گے نیکوں کے ساتھ حور عین کیجا جائیں گی۔ اور بدوں کے ساتھ شیاطین۔ زندہ دھن کی ہوئی لڑکیوں سے پوچھا جائیگا کہ آخر تم کس گناہ پر قتل کی گئیں اور

جیکہ نامہ اعمال لوگوں کے کھوے جائیں گے۔ اور جیکہ آسمان زائل ہو جائیگا۔ اور جیکہ دوزخ دہکایا جائیگا اور جنت قریب کی جائیگی۔ اوس دوزخ پر شخص کو معلوم ہوگا کہ دنیا میں اوس نے کیا کیا کام کئے تھے۔ اوس دن کی یہ حالت ہوگی کہ سبطو قون ما بخلوا بہ یوم القیامۃ جو مال کہ بخل کر کے جمع کیا وہ اون کے گلے کا طوق بنیگا۔ اور نیز یہ کہ یقوم الروح والملائکۃ صفلاً یتکلمون الا من اذن له الرحمن وقال صواباً۔ روح اور فرشتے سب صف باندھے کھڑے ہوں گے مگر بغیر اذن بعدائے رحمان ورحیم بات تک نہ کر سکیں گے۔ اور جو بات کہیں گے وہ سبیک ہی سبیک کہیں گے۔ اور نیز یہ کہ ینبی اللہ الذین اتقوا بمفاز تھم لا یمسہم الشوق ولا هم یحزنون۔ وسیق الذین کفروا الی جہنم زمراً اوس دن اللہ تعالیٰ اون لوگوں کو جو پرہیزگار تھے بسبب اون کے فوز و کامیابی کے نجات دیگا۔ بدی اونکو چھوڑیگی بھی نہیں اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔ اور کافر لوگ گروہ گروہ جہنم کی طرف کھینچے جائیں گے۔ اور نیز یہ کہ اعضا تک اعمال کی گواہی دیں گے۔ حتیٰ اذا ما جاء وما شہد علیہم سمعہم وابصارہم جلودہم بما کانوا یعملون۔ یہاں تک کہ جب یہ لوگ وہاں آئیں گے تو اون کے کان اونکی آنکھیں۔ اونکی جلدیں اون کے اعمال و افعال کی گواہی دیں گے۔ اوس روز کسی کی شفاعت ہی کارگر نہ ہوگی الا خاص لوگوں کی فماتنفعہم شفاعۃ الشافعیین اور لا یسلکون الشفاعۃ الا من ائخذ عند الرحمن عہداً۔ لوگ اوس دن سفارش کسی کی نہ کر سکیں گے مگر وہی لوگ جو خدائے رحمان ورحیم اجازت نامہ لپکے ہوں گے۔

اوس دن کسی پر ظلم نہ ہوگا فمن یعمل مثقال ذرۃ خیراً یرہ و من یعمل مثقال ذرۃ شراً یرہ۔ جو شخص ذرہ برابر نیکی کرے گا وہی دیکھ لیا کہ اسے کیا اچھا بدلہ ملا۔ اور جو ذرہ برابر بدی کر لیا وہی دیکھ لیا کہ کیسا اوسکو برا بدلہ دیا گیا۔ لا تظلم نفس شئاً ولا تجزون الا ما کنتم تعملون۔ کسی شخص پر ذرا بھی اوس دن ظلم نہ کیا جائیگا۔ اور ایسا الناس جو کچھ تم کرتے تھے اوسی کا بدلہ اور عوض تمکو دیا جائیگا۔ اسی سے عدل پروردگار عالم ہی ثابت ہوتا ہے۔ حالانکہ ان کے علاوہ اور سی آیتیں قرآن مجید میں موجود ہیں جس سے اوسکی عدالت کا ثبوت ہوتا ہے جیسے قُلْ لَیْسَ بِاللّٰهِ الْاِلٰهَ الْاَھْوٰی

والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط“ خدا و ملائکہ و صاحبان علم نے اس امر کی گواہی دیدی ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود برحق نہیں درانی لیکہ وہ انصاف و عدل پر قائم ہے۔ یا انصاف کو قائم کرنے والا ہے۔ لیجزی الذین امنوا و عملوا الصالحات بالقسط۔ تاکہ خدا تعالیٰ ایمان والوں اور نیکو کاروں کو انصاف کے ساتھ بدلہ دے۔“ اور یہ کہ ان الله يامرُ بالعدل والاحسان وابتاء ذی القربے۔ بیشک وہ معبود برحق انصاف کا حکم دیتا ہے اور احسان کرنے اور قرابت داروں کو اون کا حق ادا کرنے کا۔ پس جو کہ خود متصف و عادل نہوگا وہ دوسروں کو حکم انصاف کیا دیگا، مگر افسوس کہ مسلمانوں بہت بڑا فرقہ اس رائے کا مخالف ہے اور باوجود ان آیتوں کی تلاوت کے خدا تعالیٰ کے عدل سے انکاری ہوتا ہے۔ اور کہتا ہے۔ کہ جو افعال انسان کرتا ہے خواہ وہ نیک ہوں یا بدو سکا کرنے والا دراصل خدا ہی ہے۔ اور پھر زبردستی جبر و سزائیہی او کو دیکھا۔ یہ مقام اہل اسلام کو بہت اچھی طرح غور کرنے کا ہے۔

علوم طبیعیات

پچھٹا باب عنصریات کے بیان میں۔ عنصر نار۔ الذی جعل لکم من الشجر الاخضر نارا فاذا اانتہ منه توقدون۔ اللہ وہ ہے جس نے تمہارے واسطے سبز درخت (مزع او عفار یہ دو درخت ہیں جسے عرب لوگ آگ نکالتے ہیں) سے آگ نکال دی جس سے تم لوگ آگ دہکاتے ہو۔ (سورہ یس) افرأیت النار التي تورون ء انتم انشأتم شجرتها من نحن المنشئون۔ دیکھا تم نے اس آگ کو جسے تم روشن کرتے ہو؟ کیا تم نے اسکی لواو شعلے پیدا کئے ہیں یا ہم او سکے پیدا کرنے والے ہیں؟ (سورہ واقعہ) عنصر ہوا۔ ہوا بہت سی قسموں کی ہے۔ ایک تو وہ ہے جس سے حیوانات کی زندگی ہے۔ دوسری وہ ہے جس سے کثافات ارضیہ و فضاکیہ صاف ہوتے ہیں۔ تیسری وہ ہے جس میں سمیت ہے۔ چوتھی وہ ہے جو عذاب پر مشتمل ہوتی ہے لیکن چونکہ ان سب کا

احساس اوسی وقت ہوتا ہے جبکہ یہ ہوا متحرک ہو کر جسم کو لگے اس کے سمجھانے کے واسطے بیشتر قرآن مجید میں اسی کا ذکر کیا ہے۔ اگرچہ باعتبار شفق و صبح وغیرہ کے ہوائے ساکن کا بھی ذکر ہے نہیں بہ سبب وضاحت کے اول ہی قسم کی آیتوں کو بیان کروں گا۔

سورہ اعراف میں فرمایا ہے۔ **هُوَ الَّذِي يَرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ۔** اللہ وہی ہے جو ہواؤں کو بشارت بنا کر اپنی رحمت کے آگے آگے بھیجتا ہے۔ سورہ حجر میں فرماتا ہے۔ **وَارْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ۔** ہم نے ہواؤں کو پھل دینے والی بنا کر بھیجا ہے۔ سورہ انبیاء میں فرماتا ہے۔ **وَلَسَلِيمَانَ الرِّيحُ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا۔** اور ہم نے سلیمان کے واسطے ہوا کو مسخر کیا جو اون کے حکم سے اوس زمین تک جاتی تھی جس میں ہم نے برکت دی تھی۔

ہوائے عذاب کی نسبت سورہ قمر میں فرماتا ہے۔ **إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسٍ مُّسْتَقَرٍّ۔** ہم نے اون پر ہوائے صرصر (بغرض عذاب) بھیجی ایک مستقر نحس دن میں۔ اور سورہ روم میں فرمایا ہے۔ **وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ** اور عاد میں جب کہ ہم نے بغرض عذاب اون پر ہوائے عقیم بھیجی۔

مُخْتَصِرًا لِّی اور اوسکے اقسام کے بیان میں فرماتا ہے **وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا** ہم نے بلندی سے پاک اور پاک کرنے والا پانی نازل کیا۔ سورہ نحل میں فرمایا **وَهُوَ الَّذِي يَخْرِجُ الْبَحْرَ تِلْكَ الْأَمْثِلَ لِمَنْ يُحِبُّ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ دَارِهِ يَخْرُجُ وَتِلْكَ الْأَمْثِلَ لِمَنْ يُحِبُّ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ دَارِهِ يَخْرُجُ** اور اوس سے تازہ گوشت (مچھلیوں کا) کہاؤ۔ اور اوس سے زیور (موتی اور مونگا وغیرہ) نکالو جیسے پہنو۔ اور تاکہ اے رسول تو دیکھے کہ کشتی کس طرح اوس میں چلتی ہے۔ اور تاکہ تم خدا کے فضل کو حاصل کرو۔

سورہ فرقان میں فرمایا ہے۔ **وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمَنْ كُلَّ تَاكُلُونَ لَمَّا جَاءُوكَ تَسْتَحْجُونَ حُلِيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَنْسَوْنَ** اور اوس سے تازہ گوشت (مچھلیوں کا) کہاؤ۔ اور اوس سے زیور (موتی اور مونگا وغیرہ) نکالو جیسے پہنو۔ اور تاکہ اے رسول تو دیکھے کہ کشتی کس طرح اوس میں چلتی ہے۔ اور تاکہ تم خدا کے فضل کو حاصل کرو۔

رہا جو اسکے ایک دوسرے سے مخلوط نہیں ہو جاتے حالانکہ دونوں ملکر بہتے ہیں اور تم دونوں ہی سے تازہ گوشت کھاتے ہو۔ اور پینے کے واسطے زیور نکالتے ہو۔

عنصر ارضی کے بیان میں۔ سورہ بقرہ میں فرماتا ہے۔ **الذی جعل لکم الارض فراشا**۔ تقویٰ کرو اس محبوب و برحق سے جس نے تمہارے لئے زمین کو فرش بنایا یعنی ایسی زمین بنادی جس پر تم سو سکتے ہو۔ سورہ رعد میں فرمایا۔ **هو الذی مذل الارض و جعل فیہا رواسی و انہا رازا**۔ اوسى نے زمین کو پہیلا یا اور اوس میں گڑے ہر کے پہاڑ قرار دیئے۔ اور نہریں۔ پھر فرمایا **و فی الارض قطع متجاورات و جنات من اعناب و زروع و نخیل صنوا ان و غیر صنوا ان**۔ اور زمین میں کئی قسم کے قطعے ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں۔ (کوئی بنجر ہے۔ کوئی شورہ زار ہے۔ کوئی پیداوار کے قابل ہے۔ کوئی صرف نباتات کا وگاتا ہے۔ کوئی نذر در رنگ کا ہے کوئی سفید رنگ کا وغیرہ) اور باغ ہیں انگوڑوں اور زراعتیں ہیں۔ اور کھجور کے درخت دو شاخے اور ایک شاخے ہیں۔

سورہ طہ میں فرمایا **الذی جعل لکم الارض فضا**۔ اوس ملک لکم فیہا سبیل جس نے تمہارے واسطے زمین کو گہوارہ بنایا۔ اور تمہارے لئے اوس میں رستے جاری کئے۔ وغیر ذلک من الآیات الکثیرۃ۔

کائنات الجو یعنی وہ چیزیں جو ان عناصر کی ترکیب سے فضا میں پیدا ہوتی ہیں) کے متعلق فرماتا ہے۔ (سورہ انفاس) **هو الذی انزل من السماء ماء فاخرجنا بہ نبات کل شیء** اوسى نے بلندی سے مینہ برسایا پس ہم نے اوس سے ہر قسم کی نبات پیدا کی۔ **بجلی کا بیان** (سورہ اعراف) **هو الذی یریکم البرق خوفا و طمعا و ینشیء السحاب الغمال و یسبح الرعد بحمدہ و الملائکۃ من خیفۃ وہی تمہیں بجلی کو دکھاتا ہے جس میں خوف و طمع دونوں ہیں۔ (خوف تو اس وجہ سے کہ کہیں بجلی نہ گرسے اور اور طمع اسوجہ سے کہ مینہ برسے گا۔ زراعتیں اور باغستان سیراب ہونگے) اور بھاری بھاری ابروں کو پیدا کرتا ہے۔ اور رعد اوس پروردگار کی حمد کرتا ہے اور ملائکہ بھی خوف خدا سے حمد خدا کرتے ہیں۔**

صاعقہ کا بیان ویرسل الصواعق فیصیب بها من یشاء۔ اور وہ پہنچتا ہے
صاعقوں کو پس جسپر چاہتا ہے او نہیں گراتا ہے۔ یعنی جسکو چاہتا ہے بجلی گر کر ہلاک کرتا ہے۔
شہاب کا بیان (سورہ حجر) الا من استرق السمع فاتبعه شہاب ثاقب
مگر جو شیطان کہ فرشتوں کی باتیں سننے آسمان پر جاتا ہے اس کے پیچھے چمکنے والا شہاب
پہنچتا ہے کہ جو اس سے مار کر بھگا دے۔

سورہ صافات میں فرمایا ہے الا من خطف الخطفۃ فاتبعه شہاب ثاقب
مگر جو شیطان فرشتوں کی باتیں اوچکتا ہے اس کے پیچھے شہاب ثاقب جاتا ہے۔
سورہ جن میں فرمایا ہے فمن یستمع الان یجد لہ شہاباً رصداً۔ اب جو کوئی
فرشتوں کی باتیں سننے جائیگا وہ شہاب کو نگہبان پائیگا۔ یعنی اسکی وجہ سے آسمان تنگ
نہ جاسکیگا۔

ابراہیم اور اولوں کا بیان سورہ نور میں فرماتا ہے۔ الم تر ان اللہ ینزل سحاباً
ثم یؤتٰہ بینہ ثم یجعلہ ركاماً فتری الودق ینخرج من خللہ وینزل
من السماء من جبال فیہا من برد فیصیب بها من یشاء ویصرفہ عمّن
یشاء یکاد سنابرقہ ینہب بالابصار یقلب اللہ اللیل والنہار ان فی ذلک
لعبرۃ لا ولی الا بصار۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ ابر کو چلاتا ہے پھر اسکو سمیٹ کر جمع
کرتا ہے پھر اس سے تہ بنتہ بنا دیتا ہے (یعنی مجمع ہو کر ابر ایسے ہو جاتے ہیں جیسے ٹیلے) پھر تم
دیکھتے ہو کہ اس کے درمیان سے مینہ نکلتا ہے اور خدا تعالیٰ بلندی سے پہاڑ کے پہاڑ اولوں کے
برساتا ہے۔ پس جسپر چاہتا ہے اسپر او نہیں ڈالتا ہے اور جس سے چاہتا ہے اوہیں پھیر
دیتا ہے۔ چمک اس ابر کی قریب ہے کہ آنکھوں کی روشنی کہو دے۔ (یعنی ابر سے جب
بجلی چمکتی ہے تو آنکھیں خیرہ ہو جاتی ہیں) اللہ رات اور دن کو اولٹا پلٹا رہتا ہے (یعنی
ایک کے بعد دوسرے کو لاتا ہے) اسمیں سمجھنے والوں کے واسطے عبرت ہے، یعنی ان امور کو
دیکھ کر لوگ عبرت حاصل کر سکتے ہیں۔ اور سمجھ سکتے ہیں کہ یہ امور سوائے خدا کے قادر
قیوم و حکیم کے کسی دوسرے سے نہیں ہو سکتے۔

ساتواں باب

علم نباتات کے بیان میں۔ سورہ اعراف میں فرماتا ہے۔ والبلد الطیب یخرج نباتہ
 باذن ربہ واللذی خبیث لا یخرج الا نکدا کذلک نصرّف الایات لقوم یشکرون
 جوزمین کہ اچھی مٹی والی ہے۔ اوسکی نباتات اپنے رب کے اذن سے (عمدہ اور خوش مزہ خوش رنگ
 خوشبو) نکلتی ہے اور جوزمین کہ مٹی اوسکی اچھی نہیں ہے اوسکی نباتات تھوڑی ہی ہوتی ہے۔
 اسی طرح ہم نشانیاں بیان کرتے ہیں شکر گزار قوموں کے واسطے ۱۱

سورہ طہ میں فرماتا ہے فاخرجنا بہ ازواجاً من نبات شتی۔ ہم نے پانی سے کئی کئی قسم
 مختلف نباتات پیدا کئے۔ جنکی صورتیں۔ جنکے اثر۔ جنکے خواص۔ جنکے فوائد بے شمار و مختلف ہیں
 کوئی کہانے کے کام میں صرف ہوتی ہے۔ کوئی دوا کے کوئی جانوروں کے لئے علف ہے۔ کوئی پرندوں کے
 کام آتی ہے۔ غرض اسطور سے مختلف ہے۔

فوائد نباتات وایۃ لہم الارض المیتۃ احیینا عا و اخرجنا منها حباً فسندہ
 یا کلون۔ ان لوگوں کے لئے ایک نشانی (وجود خدا کی) تو مردہ زمین ہے۔ جسے ہم نے زندہ
 کیا اور اوس سے دانے پیدا کئے جس میں سے یہ لوگ کہاتے ہیں (سورہ یس)

سورہ عبس میں فرماتا ہے۔ انا صببنا الماء صبباً ثم شققنا الارض شقاً فانبتنا
 فیہا حباً و عنباً و قصباً و زیتوناً و نخلاً و حلاً ثق غلباً و فاکہۃ و ابکامتا عا
 نکم ولا نعا مکم۔ اس آیت میں اقسام نباتات کو ہی ظاہر فرمایا ہے۔ اور فوائد نباتات
 کی طرف بھی اشارہ کیا ہے۔ مطلب اس آیت کا یہ ہوا کہ ہم نے پانی کو جاری کیا جو حق ہے
 جاری کرنے کا پھر زمین کو شق کیا۔ جو حق ہے شق کرنے کا۔ پھر اوس میں۔ دانے۔ انگور۔ تازی
 شاخیں۔ زیتون۔ خرمائے درخت۔ گھنے گھنے باغ۔ میوے۔ اور چہرہ گاہ پیدا کیں۔ تمہارے
 لئے اور تمہارے چوپاؤں کے سامان خورش و آسائش ہونے کے لئے۔

میووں کا بیان۔ هو الذی انزل من السماء ماءً فاخرجنا بہ نبات کل شیء
 فاخرجنا منہ خضراً نخرج حباً متراکباً ومن النخل من طلعها قنوان دانیۃ
 وجنات من اعناب والزیتون والرمان مشتبہا وغیر متشابہ انظر الی ثمر

اِذَا اشْرَوْنِیْغِهٖ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَا یٰۤاٰتٍ لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ - (سورہ النعام) اوسى نے آسمان سے مینہ برسایا پس ہم (خدا تعالیٰ) نے اوس سے ہر قسم کے نباتات نکالے۔ پھر اوس نبات سے سرسبز شاخیں پیدا کیں جن سے بالیاں اور گائیں۔ جنہیں تہ بننے والے ہوئے ہیں اور کھجور کے درخت کی خوشوں سے ہاتھوں میں جلد آجانیوالے بگھے پیدا کئے۔ اور انگور، زیتون اور انار کے باغ پیدا کئے۔ جو صورت و شکل میں بعض بعض سے مشابہ ہیں۔ اور نہیں بھی مشابہ ہیں۔ دیکھو اس کے پہل کی طرف جبکہ وہ پھلتا ہے۔ اور اوسکی پختگی کی طرف۔ بیشک اس میں ایمان والے مومنوں کیلئے نشانیاں ہیں۔

وہو الذی انشاٰ جنات معروشات و غیر معروشات والنخل والوزع مختلفا اکلہ والزیتون والرمان متشابہا و غیر متشابہ کلوا من ثمرہ اذا اشترى کچھ ایسے باغ پیدا کئے جنکی شاخیں بلند ہیں۔ اور کچھ ایسے باغ جنکی شاخیں زمین پر پڑی ہوئی ہیں۔ اور درخت خرابا۔ اور زراعت پیدا کی جسکے ذائقے مختلف ہیں۔ اور زیتون و انار پیدا کئے جو باہم مشابہ و غیر مشابہ ہیں۔ کہاؤ انکے پھلوں کو جبکہ یہ پھلیں۔

پھل پھول دونوں کا ذکر۔ سورہ رحمان میں فرمایا ہے۔ والارض وضعها للانعام فیہا فاکھة والنخل ذات الاکمام والمحبت ذوالعصف والریحان خدا تعالیٰ نے زمین کو خلائق کے واسطے پیدا کیا جسمیں میوہ ہے۔ اور کھجور کے درخت جن میں گھنڈیاں ہیں (پھلوں کی) اور اوس زمین میں دانے ہیں۔ سو کھیتیوں والے اور سونگھنے کے قابل خوشبودار پھول ہیں۔

اس قسم کی اور بہت سی آیتیں ہیں جنکا ذکر بغیر طویل چھوڑا جاتا ہے :

آنکھوں باب جمادات میں

پہاڑ کا بیان۔ والقی فی الارض روا سی ان تمید بکم۔ (سورہ نمل) اور زمین میں اوس نے گڑے ہوئے پہاڑ اسلئے پیدا کئے کہ کہیں یہ زمین تمکو اولٹ نہ دے۔ وجعلنا فیہا دواسی شامخات اس زمین میں ہم نے اونچے اونچے پہاڑ قرار دیے۔ (سورہ مرسلات) زسورہ نبا) الم نجعل الارض مهادا والجبال اوتادا۔ کیا ہم نے زمین کو (تمہارے واسطے)

فرش نہیں بتایا۔ اور پہاڑوں کو میخ نہیں قرار دیا (ضرور قرار دیا)

(سورہ غاشیہ) اَفَلَا يَنْظُرُونَ اِلَى الْاَبْلَ كَيْفَ خَلَقْتَ وَالى السَّمَاءِ كَيْفَ بَنَيْتَ
وَالى الْجِبَالِ كَيْفَ نَصَبْتَ وَالى الْاَرْضِ كَيْفَ سَطَّحْتَ۔ کیا یہ لوگ (جو انکار و جود
خدا تعالیٰ کرتے ہیں) یہ نہیں دیکھتے کہ اونٹ کیونکر پیدا کیا گیا۔ آسمان کیونکر بلند کیا گیا۔ پہاڑ
کس طرح قائم کئے گئے اور زمین کس طرح بچھائی گئی؟

لوہے کا بیان۔ وَاَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيْهِ بَاسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ (سورہ مدثر)
ہم نے لوہہ پیدا کیا جسمیں بڑی ہیبت ہے اور آدمیوں کے اس میں بہت سے منافع ہی ہیں۔
وَلَقَدْ اَتَيْنَا دَاوُدَ مِّنَّا فَضْلًا يَا جِبَالُ اَوْبِيْ مَعَهُ وَالطَّيْرُ وَالتَّنَالُ الْحَدِيدَ اَنْ
اَعْمَلْ سَابِغَاتٍ وَقَدَّرْ فِى السَّيِّدِ۔ (سورہ سبا) اور ہم نے داؤد کو اپنی طرف سے فضل پا
تھا۔ اے پہاڑ و تم ہی رجوع سے اوسکے ساتھ ہماری یاد کرو اور اے پرند و تم ہی۔ اور ہم نے
اونکے لئے لوہے کو نرم کر دیا کہ اے داؤد تم زہر میں بناؤ۔ اور اندازہ کے موافق کڑیاں زرہ کی جوڑو
وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لِّكُمْ لَتَحْصِنَكُمْ فِيْهِ لَتَشَاكُرُنَّ۔ ہم نے داؤد کو تمہارے
لئے زرہ بنانی سکھائی تاکہ وہ زہر میں تمہیں لڑائیوں میں محفوظ رکھیں۔ پس کیا تم شکر ادا کرو گے
موتی مونگے کا بیان۔ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا
تَكْذِبَانِ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ۔ دو دریاؤں کو
ایک دوسرے سے ملا دیا جنکے درمیان ایک ایسا حائل قرار دیا کہ دونوں ایک دوسرے پر
طغیانی نہ کر سکیں۔ پس تم لوگ خدا کی کس نعمت کا انکار کرتے ہو۔ اُون دونوں دریاؤں سے
بوتی اور موتی نکلتے ہیں۔ پس تم جن وانس خدا کی کس نعمت کا انکار کرتے ہو۔

سحاس کا بیان۔ وَلَسْلِمَانُ الرِّيحُ غُدُوْهَا شَهْرٌ وَرَوْاحُهَا شَهْرٌ وَاسْلَمْنَا لَهُ
عَيْنَ الْقَطْرِ۔ (سورہ سبا) اور سلیمان کے لئے ہم نے ہوا کو صبح کو ایک مہینے کی راہ طی
کرتی تھی اور شام کو ایک مہینے کی۔ اور سلیمان کیلئے ہم نے پگھلے تانبے کا چشمہ جاری کیا تھا؟
سورہ کہف۔ حَتَّىٰ اِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخْ اَحْتَىٰ اِذَا جَعَلَهُ نَارًا وَقَالَ
اَتُونِيْ اُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا۔ سکندر نے جب دونوں پاکھوں تک پہاڑ کے لوہے کی دیوار برابر

کردی تو کہا کہ اسکو چھو کو یہاں تک کہ جب اسکو اگ کر دیا تو کہا کہ میرے پاس لاؤ میں اس پر بچھلا
ہوا ہناؤ لوں۔

نواں باب

علم الحيوانات میں (سورہ نور) واللہ خلق کل دابۃ من ماء فمنہم من
یمشی علی بطنہ ومنہم من یمشی علی رجلین ومنہم من یمشی علی أربع یمشی
مأیشتاً ان اللہ علی کل شیء قدير۔ اللہ نے ہر چلنے والے کو زمین پر پیدا کیا ہے۔ پس بعض
اونٹوں سے وہ ہیں جو پیٹ کے بل چلتے ہیں جیسے سانپ اور بعض اونٹوں سے وہ ہیں جو
دو پاؤں پر چلتے ہیں جیسے انسان اور بعض وہ ہیں جو چار پاؤں پر چلتے ہیں جیسے گھوڑا
بکری۔ شیر۔ ہاتھی۔ اونٹ وغیرہ۔

حيوانات سے پیغمبر کی کا کام (سورہ نمل) وتفقد الطیر فقال مالی
لا اری الہذا ہذا امکان من الغائبین لا عذ بنہ عذاباً شدیداً اولاً ذبحہ
اولیائتی بسطان مبین فمکت غیر بعید فقال احطت بما لم تحط به وجئت
من سبأ نبیاً یقین۔ سلیمان نے ہر ہر پرندے کو تلاش کیا تو کہا کہ مجھے کیا ہو گیا ہے کہ میں
ہر ہر کو نہیں دیکھتا۔ کیا وہ غائب ہو گیا ہے۔ یا تو اس سے سخت سزا دوں گا۔ یا اس سے ذبح کر دوں گا
یا وہ واضح غدر بیان کرے۔ پس وہ تھوڑی دیر بعد آیا اور کہا کہ اے سلیمان مجھے وہ بات معلوم
ہوئی جو تمہیں نہیں معلوم۔ اور میں شہر سبا سے سچی خبر لایا ہوں۔ تب حضرت سلیمان نے اس سے
یہ بات سن کر فرمایا کہ اذهب بکتابی ہذا فافقہ علیہم ثم تول عنهم فانظر ماذا
یرجعون۔ میرا یہ خط لیا اور انکے پاس پہنچا دے جو آفتاب پرستی کرتے ہیں۔ پھر واپس آ
تو دیکھ کہ وہ کیا جواب دیتے ہیں۔ ان آیتوں میں قوم بلقیس کا قصہ بیان کیا ہے۔ اور ابتدا
ہر ہر کی گفتگو سے شروع ہوئی ہے وہ کہتا ہے کہ میں نے سبا کے شہر آفتاب پرست لوگوں کو
دیکھا جو خدا کی بندگی نہیں کرتے اور سورج کو پوجتے ہیں۔ حضرت نے فرمایا میں تیری سچائی کی
تصدیق کرنا چاہتا ہوں تو یہ خط لیا کرو میں پہنچا دے تاکہ انکا عند یہ معلوم ہو کہ آیا وہ اسلام
قبول کریں گے یا نہیں ؟

چیونٹی کی گفتگو حتیٰ اذا اتوا على وادی القل قالتملة یا ایها القمل
ادخلوا مساکنکم لا یخطمنکم سلیمان وجنودہ وہم لا یشعرون۔ (سورہ نمل)
یہاں تک کہ جب سلیمان اور اونکا لشکر چیونٹیوں کے جنگل میں پہنچا تو ایک چیونٹی نے کہا کہ اے
چیونٹیوں۔ اپنے اپنے سوراخوں میں گھس جاؤ کہیں ایسا نہ ہو کہ سلیمان اور اوسکا لشکر تمہیں
بے دھیانی میں کچل ڈالے۔

پرنندے کا بیان الم یروا الی الطیر مسخرات فی جو السماء ما یمسکھن
الا اللہ کیا یہ منکرین وجود خدا۔ پرنندوں کو نہیں دیکھتے کہ کیسے فضائے آسمان میں مسخر
ہیں یا خراو نہیں سوائے خدا کے ہوا میں کون ٹھہرائے ہوئے ہے۔

ما تخفی کا بیان۔ الم تر کیف فعل ربک باصحاب القیل۔ اے رسول
کیا تم نے نہیں دیکھا کہ تمہارے پروردگار نے ما تھی والوں (قوم ابرہہ) کے ساتھ کیا کیا۔
چوپاؤں کا بیان۔ وان لکم فی الانعام لعبرة نسقیکم مما فی بطونہ من
بین قرین و دم لبنا خالصا سائغا للشرابین۔ (سورہ نمل) بیشک تمہارے واسطے
چوپاؤں میں عبرت حاصل کرنیکا موقع ہے کہ ہم تمکو اوس چیز سے جو اوسکے پیٹ میں گوبر اور
خون میں سے خالص اور گوارا دودھ نکال کر پلاتے ہیں۔

فوائد چوپاؤں کے (سورہ نمل) والانعام خلقها لکم فیہا دف و منافع
ومنہا تاكلون ولکم فیہا جمال حین تریحون وحین تسرحون وتحمل ثقالکم
الی بلد لکم تکنونوا بالغیہ الا بشق الا نفیس ان ربکم لرءوف رحیم والخیل
والبغال والحییر لترکبوھا وزینۃ ویخلق ما لا تعلمون اور چوپائے خدا نے
تمہارے لئے پیدا کئے۔ اونہیں تمہارے واسطے جڑاؤل ہے۔ یعنی اونکے اون اور کہاں کو جڑاؤل
میں صرف کرتے ہو۔ نیز اور فائدے ہیں (مثل اسکے کہ اکثر چوپاؤں کے گوشت و خون اور دودھ
دواؤں میں صرف کرتے ہیں) اور انہیں سے تم کہاتے بھی ہو۔ اور ان چوپاؤں میں تمہارے لہ حسن
رونق ہے جب تم اونہیں شام کو پھیر لاتے ہو اور جب کہ اونکو چراتے ہو۔ اور یہ حیوانات تمہارا
بوجھ کو اوس شہر تک پہنچا دیتے ہیں جہاں تک تم بے سخت مشقت کے نہیں لیجا سکتے تھے بیشک

تمہارا پروردگار بہت بڑا مہربان رحم والا ہے۔ اور تمہارے لئے گھوڑے۔ خچر اور گدھے پیدا کئے تاکہ تم اونپر سوار ہو اور اون سے زینت کرو۔ اور جسے تم نہیں جانتے وہ چیزیں بھی خدا پیدا کر لگایا کرتا ہے۔

مچھلی کا بیان۔ ہُوَ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لَتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا۔ وہی معبود برحق ہے جس نے تمہارے لئے دریا کو سخر کر دیا تاکہ تم اوس سے تازہ گوشت (مچھلیوں کا) کھاؤ۔ شہد کی مکھی کا بیان۔ وَآوَحِي رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سَبِيلَ رَبِّكِ ذَلَّلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ۔ اے رسول تمہارے رب نے شہد کی مکھی کو وحی کی کہ پہاڑوں میں اپنے گھر بنا اور درخت پر اور جہاں لوگ چھتریاں ڈالتے ہیں وہاں اپنے چھتے لگا۔ پھر ہر قسم کے پھل کھا۔ اور اپنے پروردگار کی راہ میں اطاعت و فرماں برداری انکسار و تواضع سے چل۔ اس شہد کی مکھی کے پیٹ سے پینے کی چیز نکلتی ہے جو مختلف رنگ کی ہوتی ہے۔ اَوْثَقَ كَابِيَانِ (سورہ غاشیہ) اَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ۔ کیا یہ لوگ دیکھتے نہیں کہ اونٹ کیونکر پیدا کیا گیا، کس طرح کے اوسکے اعضا ہیں۔ کیسے اوسکے پاؤں چوڑے بنائے گئے ہیں کہ ریت میں نہ گھس سکیں۔ اور کیسی صما برنایا گیا ہے کہ ایک ایک ہفتہ تک بے آبے دانہ زندگی بسر کرتا ہے۔ اور کیسی محنتی ہے کہ منوں کا بوجھ منزلوں لیجاتا ہے۔ اور کیسی بار بار بنایا گیا ہے کہ ایک بچہ تک اوسے کھینچے جہاں چاہے لیجا سکتا ہے ۚ یہ سب خدا تعالیٰ کی حکمت و قدرت کی نشانیاں ہیں ۚ

انسان کا بیان۔ (سورہ نسا) يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً۔ اے آدمیوں اپنے اوس پروردگار سے جس نے تمکو ایک جان سے پیدا کیا (یعنی صرف آدم سے تمہاری نسل چلائی) اور اوس سے اوسکی بیوی بھی پیدا کی (یعنی جوئی آدم کے پیدا کرنے سے بچ رہی تھی اوس سے جو کو پیدا کیا) اور ان دونوں (آدم و حوا) سے مرد اور بہت سی عورتیں پیدا کر کے جہان میں پھیلا دیں ۚ

انسان کی عجیب خلقت کا بیان (سورہ حج رکوع ۱) یا ایہا الناس ان کنتم
 فی رب من البعث فاذا خلقناکم من تراب ثم من نطفۃ ثم من علقۃ ثم
 من مضغۃ مخلقة و غیر مخلقة لنبلین لکم و نقر فی الارحام ما نشاء الی
 اجل مسمی ثم نخرجکم طفلاً ثم لتبلغوا اشدکم و منکم من یتوفی و منکم
 من یرد الی ارجل العمر لکیلا یعلم من بعد علم شیئاً۔ ایہا الناس اگر تم کو قیامت
 کے حشر و نشر میں کچھ شبہ ہے (تو اپنی ہی حالت کو دیکھ کر اوس حشر کا قیاس کر لو کہ جب تم
 کچھ نہ تھے) تب تم کو پہلے صرف مٹی سے پیدا کیا (جیسے آدم و حوا) پھر نطفہ پھر خون لبتنہ پھر
 پارہ گوشت مصورہ و غیر مصورہ سے پیدا کیا (جیسا کہ آدم کی آئندہ نسل میں ہوا) تاکہ ہم اس
 راز کو تم پر کھول دیں کہ کس طرح ہم ابتداء پیدا کرتے ہیں اور کس طرح مرنے کے بعد دوبارہ پیدا
 کرینگے) اور رحم میں ایک مدت مقرر تک (مثلاً نو مہینے آٹھ مہینے سات مہینے چھ مہینے یا اس
 کم و بیش) جسے چاہتے ہیں ٹھہراتے ہیں۔ پھر تم کو طفل کی صورت میں لانے ہیں تاکہ تم اپنی جگہ
 تک پہنچو۔ اور بعض تم میں سے مر جاتے ہیں اور بعض سخت بڑے بچے کے سن تک پہنچتے ہیں کہ
 بعد علم کے بے علم ہو جاتے ہیں۔ یعنی سیکھی سمجھی پڑھی ہوئی باتیں بھی اوس سن میں بھول جاتی ہیں
 سورہ مؤمنون میں فرمایا ہے۔ ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین ثم
 جعلناہ نطفۃ فی قرارٍ مکین ثم خلقنا النطفۃ علقۃ فخلقنا العلقۃ مضغۃ
 فخلقنا للمضغۃ عظاماً فکسونا العظام لحمًا ثم انشأناہ خلقاً اخر فتبارک اللہ
 احسن الخالقین۔ بیشک ہم نے انسان کو خالص اور منتخب مٹی سے پیدا کیا۔ پھر اوس کو رحم
 میں نطفہ کی صورت میں رکھا۔ پھر نطفہ کو علقہ جما ہوا (خون) بنا دیا۔ پھر جسے ہوئے خون کو گوشت
 کا پارچہ بنا دیا۔ پھر اوس گوشت تختہ پر پڑیاں پہنائیں۔ پھر ہڈیوں پر گوشت چڑھایا۔ پھر
 اوس کو ایک اور صورت میں پیدا کر دیا۔ (یعنی بچے کی صورت میں) پس مبارک ہے وہ عبودِ حق
 جو اچھا پیدا کرنے والا ہے۔ اس مطلب کی تفصیل میری کتاب توحید الائمہ اور توحید القرآن میں دیکھو۔

دسواں باب علم طب کے بیان میں

علم طب دو حصوں میں منقسم ہے۔ ایک کلیات طب۔ دوسرے جزئیات۔ جزئیات ہی

اگرچہ کلیات پر مشتمل ہیں۔ مگر بالفعل یہاں مراد اوس سے معالجات ہے اور کلیات سے وہ امور مراد ہیں جنکا لحاظ کر نیسے انسان مرض سے محفوظ رہتا ہے۔ یا جکا جاننا علاج میں مفید ہے۔

کلیات طب اصلاح طعام و شراب و ہوا۔ اور استفراغ نفس کا نام ہے۔
 طعام کے متعلق۔ لتاکلوا منہ لکھا طریٹا۔ دریا کو سفر کیا کہ تم اوس سے گوشت تازہ کھاؤ۔
 علم طب پر نظر کر نیسے معلوم ہو سکتا ہے کہ کیا کیا فوائد مجھیلیوں کے ہیں اور کن کن مواقع پر انکا استعمال کرنا چاہئے (سورہ نحل)

اور سورہ رعد میں فرمایا وجنات من اعناب و زروع و نخیل۔ باغ انگور کے و زراعت اور کھجور کے درخت پیدا کئے۔ پھر فرمایا و تفضل بعضها علی بعض فی الاکل و بعض بعض پر فضیلت دی۔

زراعت کے جو فوائد ہیں اور جن جن مواقع پر اسکے دانوں کا استعمال ہوتا ہے وہ علم طب کے مفردات دیکھنے سے معلوم ہو سکتے ہیں اگر انکو بہ تفصیل لکھوں تو صرف اسی مطلب کے بیان میں ایک دفتر ہو جائے۔ مگر دو چار فائدے۔ انگور۔ کھجور۔ انار۔ اور زیتون۔ وغیرہ کے بیان کرتا ہوں۔
 انگور۔ جناب سالما ب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کلو العنب حبۃ حبۃ فانھا اھنا و اقر۔ دانہ دانہ کر کے انگور کو کھاؤ کہ وہ زیادہ گوارا اور سہم ہونے والا ہے۔

جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ شکا نبی من الانبیاء الی اللہ الغم فامرہ بالکل العنب۔ ایک نبی نے انبیاء سابقین میں سے خدا تعالیٰ سے شکایت کی کہ مجھے غم رہا کرتا ہے بظاہر یہ مراد ہے کہ میرا دل گھٹا رہتا ہے۔ پس خدا تعالیٰ نے حکم دیا کہ انگور کھا یا کرو۔ جس سے معلوم ہوا کہ انگور کا کھانا غم طبیعت کو دفع کرتا ہے۔

ابو الحسن موسیٰ علیہ السلام سے مروی ہے کہ ثلثۃ لا تضر العنب الرازقی و قصب السکر و التفاح اللبانی۔ تین چیزیں ضرر نہیں ہوتیں۔ انگور رازقی۔ گنا۔ اور سیب لبنانی۔
 شمس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا۔ علیکم بالزبیب فانہ یکشف المرۃ و ینہب بالبلغم و یشد العصب و ینہب بالاعیاء و یحسن الخلق۔ و یطیب النفس و ینہب بالغم۔ شمس میں سات فائدے ہیں۔ مرہ سود کو دفع کرتا ہے

بلغم کو دور کرتی ہے۔ پٹھوں کو مضبوط بناتی ہے۔ تھکن کو زائل کرتی ہے۔ صورت کو خوشما
بنادیتی ہے۔ نفس کو خوش اور غم کو زائل کرتی ہے۔

خرما جناب امیر المؤمنین علیہ السلام سے مروی ہے کلو التمر فان فیہ شفاء من
الادواء خرما کہا یا کر کہ اس میں بہت سی بیماریوں سے شفا ہے۔

جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ من یصبح بعش قرأت عجوة لم یضره
ذلک الیوم شحراً ولا سمہ۔ جو کوئی صبح کو دس چھوڑے کھا لیگا اس کو اس روز عابد
اور زہر نقصان نہ پہونچا سکیگا۔

ابن عباس سے مروی ہے کہ فرمایا علیہ السلام نے۔ کلو القرع علی الریق فانہ تقتل
الدود۔ خرما کہا و نہار مونہ تو یہ پیٹ کے کیڑوں کو مارتا ہے، اس کے علاوہ اور بہت سے فوائد
ہیں اختصاراً اس قدر لکھا گیا۔

سورہ انعام میں فرمایا ہے۔ والزیتون والزمان مشتبہا وغیر متشابہ کلو
من ثمرہ اذا اشر۔ زیتون و انار کو خدا نے پیدا کیا۔ مشابہ وغیر مشابہ۔ جب وہ پھلے تو
اس کے پھل تم لوگ کھاؤ، کیوں؟ اس وجہ سے کہ یہ تمہاری صحت کے لئے مفید ہے

انار جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ما من رمانة الا وفيها حبة من
رمان الجنة فاذا ابتد منها شئ فخذ وہ وما وقعت تلك الحبة معدة

مسلم الا انارتھا اربعین صباحاً۔ ہر انار میں ایک دانہ جنتی ہوتا ہے۔ جب اس میں
کوئی دانہ الگ ہو جائے تو اس سے لیلو جس معدہ مرد مسلم میں ایک دانہ بھی انار کا جاتا ہے
چالیس روز تک اس کو روشن رکھتا ہے، جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔

ومن کل رمانة علی لریق انارت قلبہ و طردت عنہ وسوسة الشیطان
اربعین صباحاً۔ جو کوئی نہار مونہ انار کھائے تو اس کے دل کو روشن کرتا ہے اور شیطان
خیالات کو اس کے دل سے چالیس روز تک دور رکھتا ہے۔

زیتون۔ جناب صادق علیہ السلام کے سامنے زیتون کا ذکر آیا۔ کسی نے کہا کہ وہ ریاح
پیدا کرتا ہے۔ آپ نے فرمایا لا و لکن یطرح الریاح۔ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ وہ ریاح کو دفع کرتا ہے

جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ کلو الزیت وادھنوا بہ فانہ من شجرۃ مبارکۃ۔ زیت کہاؤ اور او سے ملو بھی کیونکہ وہ مبارک درخت کا تیل ہے۔
 نیز وصایائے رسول خدا میں سے ہے کہ یا علی زیت کہاؤ اور او سے ملو بھی کیونکہ جو کوئی روغن زیتون کو کھاتا اور ملتا ہے۔ شیطان اس کے پاس چالیس روز تک نہیں آتا۔
 نیز جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔ الزیت طعام الا تقیاء روغن زیتون پر ہیز گاروں کی خوراک ہے (بجاء الانوار السماء والعالم) علیٰ ہذا القیاس بہت سے ان کے فوائد ہیں۔ تفصیل موجب تطویل ہے۔

پانی کے متعلق۔ هو الذی انزل من السماء ماء لکم منہ شراب ومنہ شجر سامان ہے۔ اور اوسے درخت پیدا ہوتے ہیں جسمیں تم اپنے جانوروں کو چراتے ہو۔ اطباء روڈ اکثر سب متفق ہیں کہ مینہ کا پانی تمام پانیوں سے بہتر ہے اور جسم کے لئے نہایت مفید۔ ان دونوں کے کتبہ کو ایسے نفیس تین لفظوں میں ایک موقع پر قرآن مجید میں ادا کیا ہے جس بہتر امکان انسانی سے باہر ہے۔ فرمایا ہے کلووا واشربوا ولا تسرفوا۔ کھاؤ اور پیو۔ اور اسراف نہ کرو؛ یہ ایک ایسا طبی کتبہ ہے کہ اگر انسان اسپر کار بند رہے تو مدت العمر بیمار نہ ہو۔ کیونکہ جس قدر بیماریاں بدن انسان میں پیدا ہوتی ہیں بیشتر انہیں دونوں کی بے ترتیبی سے ہوتی ہیں۔ کہا تا جب بھوک میں کھایا جائے اور ہضم کی مقدار سے زیادہ نہ ہو تو وہ جسم کو قوی کرتا رنگ کو صاف کرتا۔ روحانی قوتوں اور جسمانی طاقتوں کو زیادہ کرتا۔ امراض کو قریب نہیں آنے دیتا۔ اور اگر اسکے برخلاف کیا جائے تو آدمی آئے دن بیمار رہتا ہے۔ مختلف قسم کی مصیبتوں میں مبتلا ہوتا ہے۔ علیٰ ہذا القیاس پانی کا انتظام ہے کہ اگر ضرورت اور پیاس کے ساتھ بقدر اندازہ پیا جائے تو معین ہضم اور مفرج دل و روح ہو اور اگر بے پیاس کے اور اندازہ سے زیادہ یا کم استعمال کیا جائے تو امراض پیدا کرتا ہے۔ اگرچہ یہ مطلب بہت تفصیل چاہتا ہے مگر اختصار اس قدر بہت ہے۔ اور قرآنی طبع اثبات کیلئے کافی ہو اکی اصل کے متعلق فرمایا۔ هو الذی جعل لکم الارض ذلولاً فامشوا فیہ

مناکبھا وکلوا من رزقہ۔ اسی معبود برحق نے تمہارے لئے زمین کو مطیع بنایا کہ جس طرح چاہو اوسپر چلو پھرو پس تم اوسپر چلو۔ اور خدا کے پیدا کئے ہوئے رزق کو کھاؤ۔
 ظاہر ہے کہ ایک مقام پر بیٹھے رہنے۔ اور عدم تبدیل ہوا سے صحت میں خلل پڑتا ہے۔ اور تبدیل ہوا مفید صحت ہے لہذا فرمایا کہ زمین پرشی کرو کہ ریاضت بدنی بھی اس میں ہے اور تبدیل ہوا ہی جو تمہاری صحت کو قائم رکھنے والی ہے۔

جماع کی اصلاح کے متعلق فرمایا۔ لا تقر بوهن حتی یطهرون فاذا تطهروا
 فا توھن من حیث امرکم اللہ۔ ان عورتوں سے زمانہ حیض میں جماع نہ کرو لیکن
 پاک ہو جائیں تو ان سے صحبت کرو جس طرح خدا نے تمکو حکم دیا ہے۔

چونکہ زمانہ حیض میں صحبت کرنے سے مرد کو بھی ضرر ہوتا ہے اور اگر بچہ ہو وہ بھی مبروص
 ہوتا ہے۔ اسوجہ سے اوسکی اصلاح کے لئے یہ حکم نافذ کیا۔

ایک اور مقام پر فرمایا۔ نساء کہ حرث لکم فا تو احرثکم اثنی شعثہ۔ عورتیں تمہارے
 لئے بجائے حرث و زراعت کے ہیں پس تم جس طرح چاہے ان سے مجامعت کر سکتے ہو یعنی
 جس آسن سے مناسب سمجھو صحبت کرو تاکہ تمہاری طبیعت محفوظ ہو۔ اور اس سبب سے
 جو بچہ پیدا ہو وہ بے عیب ہو۔ او چونکہ یکبارگی جماع سے روکنا امراض کا پیدا کرنے والا تھا
 اس لئے یہ حکم دیا گیا کہ تم جماع سے پرہیز نہ کرو۔ مگر اوسے قدر کہ جتنا تمکو حکم دیا ہے نہ بالکل
 تقلیل ہو نہ بالکل زیادتی۔

باقی رہے جزئیات طب یعنی معالجات اوسکا بھی ذکر قرآن مجید میں موجود ہے۔

سورہ نحل میں فرمایا ہے۔ ینخرج من بطونہا شراب مختلف الوانہ فیہ شفاء
 للناس۔ شہد کی مکھی کے پیٹ سے ایک شے پینے کی نکلتی ہے جسکے رنگ مختلف ہوتے ہیں
 اوسمیں آدمیوں کے واسطے شفا ہے

شہد کے شفا ہونے کی بابت جو کچھ اطباء یونانیوں کی رائے ہے وہ تو آپ محیط اعظم۔ یا مخزن
 یا تذکرہ داؤد انطاکی یا مفردات قانون شیخ سے معلوم کر سکتے ہیں۔ لیکن جو کچھ اسکی بابت طبیب
 الہی حکیم روحانی یعنی رسول خدا اور آئمہ ہدی نے بیان کیا اوسکے دو کلمے سن لیجئے۔

جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں مَنْ شرب العسل فی کل شهر مرة
 یرید ما جاء به القرآن عوفی من سبع وسبعین داء۔ جو کوئی ہر مہینے میں ایک مرتبہ
 یہ سمجھ کر شہد کو پئے کہ قرآن مجید میں اسکی ثنا و صفت آئی ہے تو ستر بیماریوں سے شفا
 پائیگا۔ نیز فرمایا ہے کہ من اراد الحفظ فلیا کل العسل۔ جو چاہے کہ اوسکا حافظہ
 زیادہ ہو وہ شہد کھایا کرے۔ نیز فرمایا ہے کہ نعم الشراب العسل یرعی القلب و
 ینہب برد الصدر۔ شہد کیا خوب شربت ہے کہ جودل کی حفاظت کرتا ہے اور سینے کی
 برودت کو کھوتا ہے۔ نیز جناب ابو عبد اللہ الصادق علیہ السلام نے فرمایا کہ ما استشفی
 مریض بمثل العسل۔ جیسے کہ شہد سے دوا ہوتی ہے ویسی کسی اور چیز سے شفا نہیں
 چاہی گئی۔ (یعنی نہیں ہو سکتی) لیکن چونکہ مرض و صحت کا معاملہ اذن خدا پر موقوف ہے
 اسلئے جناب ابراہیمؑ کی زبانی فرمایا کہ اذا مرضت فہو یشفین۔ جب میں بیمار ہوتا ہوں
 تو وہی شفا دیتا ہے۔ یعنی اختیار شفا و مرض خدا تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔ بندہ کچھ نہیں کر سکتا
 یہ وہ بعض امور ہیں جو مثلاً متعلق بعلم طب قرآن مجید سے دکھلائے گئے ورنہ اس سے بہت
 زیادہ چیزیں موجود ہیں ۝

گیارہواں باب علم تشریح

سورہ مؤمنون کی آیت سابقہ یاد کیجئے ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین
 ثم جعلناہ نطفۃ فی قرار مکین ثم خلقنا النطفۃ علقۃ فخلقنا العلقۃ
 مضغۃ فخلقنا المضغۃ عظاماً فکسونا العظام لحماً ثم انشأناہ خلقاً اخر۔
 اس آیت میں تشریح بدن انسانی اس طرح سے بیان کر دی ہے کہ اول سے آخر تک کا حال مفصل
 معلوم ہو گیا۔ یعنی آدمی کی ابتدا تو مٹی سے ہوئی کیونکہ اجزائے غذائیہ جسمیں ارضی اجزاء زیادہ
 ہوتے ہیں وہی ہضم ہو کر مرتبہ رابع میں مٹی بنتے۔ پھر وہ نطفہ رحم میں پہنچ کر خون بن جاتا ہے۔ پھر
 وہ خون بستہ ہو کر گوشت کا ایک لختہ ہو جاتا ہے۔ اسی لختہ گوشت میں۔ سر۔ ہاتھ۔ پاؤں وغیرہ
 کی صورتیں نمایاں ہوتی ہیں۔ پھر اوس گوشت میں ہڈی پیدا ہوتی ہے۔ اور جب وہ گوشت کا
 لختہ ہڈی کی صورت پیدا کر لاتا ہے تو اوسکے اوپر سے گوشت چڑھایا جاتا ہے۔ جب یہ بھی پورا

ہولیتا ہے تب روح اوس میں داخل ہوتی ہے۔ اور بیجان جاندار بن جاتا ہے۔ اور نباتیت سے نکل کر حیوانیت کی خلقت میں داخل ہوتا ہے۔ یہی مراد انشائنا کہ خلقنا اخر سے ہے۔

سورہ نمل میں فرمایا ہے۔ واللہ اخرجکم من بطون امہاتکم لا تعلمون شیئاً وجعلکم السمع والابصار والافئدة۔ اللہ نے تمکو تمہاری ماؤں کے شکموں سے اس حالت میں نکالا کہ تم اوسوقت کچھ معرفت و علم نہ رکھتے تھے۔ اور تمہیں کان آنکھ۔ اور دل دئے۔

سورہ روم میں فرمایا۔ ومن آیاتہ خلق السماوات والارض واختلاف السننکم والوانکم۔ خدا تعالیٰ کے وجود کی نشانیوں میں سے آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا ہے اور تمہاری زبانوں اور رنگ کا مختلف ہونا۔

سورہ دہر میں فرمایا۔ انا خلقنا الانسان من نطفۃ امشاج نبتلہ فجعلناہ سمیعاً بصیراً۔ ہم نے آدمی کو نطفہ کے کچھ سے پیدا کیا۔ پلٹتے رہے اوسکو پھر اوسے سننے اور دیکھنے والا بنادیا۔ (سورہ طارق ۳۰ جزو) میں فرمایا۔ فلینظر الانسان مِمَّ خُلِقَ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ یُخْرَجُ مِنْ بَیْنِ الصُّلْبِ التَّرَائِبِ۔ چاہئے کہ آدمی اپنے تئیں دیکھے کہ کس چیز سے پیدا کیا گیا۔ وہ تو اوچھلنے والے پانی (منی) سے پیدا کیا گیا ہے جو درمیان سے پیٹھ اور حجاب کی ٹکٹا کا ایک مقام پر فرمایا ہے۔ ونقر فی الارحام ما نشاء۔ ہم رحم کے اندر جو چاہتے ہیں ٹھہراتے ہیں ان تمام آیتوں سے اکثر اعضائے انسان کا بیان معلوم ہوا۔ جو علم تشریح میں بیان کئے جائیں لیکن ایک بات جو اشارۃ معلوم ہوتی ہے وہ لفظ ارحام ہے جو جمع رحم کی۔ اور رحم کے عدد دو سواڑ تالیس ہیں۔ ۲۰۰ ح ۸۔ ۴۰۔ اور ہڈیاں بدن انسان کی بھی قدیم تشریح کے بموجب۔ سر۔ گردن۔ سینہ۔ ہاتھ۔ پاؤں۔ پیٹھ۔ وغیرہ کی ملکر دو سواڑ تالیس ہی ہوتی ہیں۔ جس سے پوری تشریح بدن انسان کی معلوم ہوتی ہے۔ فتبارک الله احسن الخالقین۔

بارہواں باب علم کیمیا کے بیان میں

یہ علم علوم الاسرار میں سے ہے۔ جس پر درود کار عالم ہر شخص کو مطلع کرنا نہیں چاہتا۔ کیونکہ اگر ایسا کر دے تو نظام عالم میں سخت خلل واقع ہو۔ ہر شخص جو کیمیا کر ہو جائے تو کامیو کام چلے۔ انتظام عالم کی بنا تو صرف احتیاج پر ہے مثلاً۔ ایک رئیس جس طرح کہہ دے۔ کہانے۔ فینگ تخت

عمارت۔ اور خدنگار کا محتاج ہے اوسیطرح۔ جولاہہ۔ باورچی۔ بڑھئی۔ تو بارہ معمار۔ اور ملازم کا محتاج ہے جس طرح ایک جولاہہ کو غلہ کی ضرورت ہے اوسیطرح ایک کاشتکار کو لبائ کی حاجت ہے جس طرح ایک معمار ایک پلنگ کا محتاج ہے اوسیطرح بڑھئی مکان کا محتاج ہے پس جب تک کہ مال اسباب معاش کی ضرورت ایک کو دوسرے کی طرف نہوا انتظام قائم نہیں رہ سکتا۔ اور جب کہ سب ہی کیمیا گر ہیں۔ تو کسی کو مال کی ضرورت ہی نہیں۔ ایک بڑھئی پلنگ کیوں بنائیگا جبکہ اوسکو روپے کی ضرورت نہیں جس سے وہ لباس خریدے کیونکہ وہ خود ہی کیمیا گر ہے۔ ایک جولاہہ کپڑا کیوں بنیگا جبکہ اوسکو روپے کی ضرورت نہیں جس سے وہ غلہ خریدے کیونکہ وہ خود مالدار ہے۔ پھر ایک معمار کیوں مکان بنائیگا جبکہ اسے روپے کی ضرورت نہیں جس سے وہ لباس خریدے۔ یا تخت بنوائے کیونکہ وہ خود کیمیا گری کی وجہ سے غنی ہو رہا ہے لہذا علم کیمیا عام طور پر مخفی رکھا گیا۔ خاص خاص طور پر بتایا گیا تاکہ اوسکا فساد عام نہ ہوا اور اوسکی صورت یہ قرار دی کہ جسے کیمیا بتائی۔ اوسکے دل پر مہر لگا دی کہ دوسرے کو نہ بتا سکے اور نہ خود اسکا فائدہ اٹھا سکے۔ یکے باز را دیدہ بردوختہ بدگردیدہ بازو پر سوختہ پگمر چو نکہ اجالا ذکر کرنا اسکا ضروری تھا اسلئے قرآن مجید میں ایک عام لفظ سے اسے بھی بیان کر دیا۔ ذکر قارون میں فرماتا ہے کہ حضرت موسیٰ نے اوس سے کہا کہ اَحْسِنْ کَمَا احْسَنَ اللّٰهُ اِلَیْکَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِی الْاَرْضِ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ الْمَفْسِدِیْنَ۔ بندگان خدا پر احسان کر جس طرح خدا تعالیٰ نے تجھے احسان کیا کہ اسقدر مال دولت دیکر تجھے مستغنی فرما دیا۔ اور روئے زمین پر فساد کی خواہش نہ کر۔ کیونکہ خدا فساد یوں کو پسند نہیں فرماتا۔ قَالَ اِنَّہَا اَوْتِیْتَهُ عَلِیْمٌ عِنْدِی۔ (سورہ قصص) اوس نے جواب دیا کہ اسمیں خدا کا کیا اجارہ ہے۔ یہ مال دولت تو مجھے اوس علم کیمیا کے ذریعہ سے حاصل ہوا ہے جو میرے پاس ہے، کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے علم کیمیا کا تہائی حصہ قارون کو بتایا تھا۔ اور تہائی یوشع کو اور تہائی ابن ہارون کو۔ قارون نے اون دونوں کو فریب دیکے دو باقی حصے بھی معلوم کر لئے۔ اور اس ذریعہ سے کیمیا گر ہو کر سونا چاندی بنانے لگا۔ اور دولت مند ہو گیا۔ (مجمع البیان)

اسمیں شک نہیں کہ یہ علم اشرف علوم سے ہے اور چونکہ ظاہری فائدے اسمیں بہت ہیں اسلئے

لوگ اسکے خواہشمند رہتے ہیں۔ اسکے بتائیکے دورستے ہیں۔ ایک نباتات سے۔ دوسری جمادات سے۔ اول رستہ تو اہل مشرق کا ہے۔ اور دوسرا اہل مغرب کا۔ مگر از بسکہ یہ ستر اللہ ہے بہت کم لوگ اسکے رازوں پر مطلع ہو کر کامیاب ہو سکتے ہیں۔ اسی وجہ سے آئمہ معصومینؑ نے بھی جو کچھ اسکے متعلق بیان کیا ہے اسرار ہی میں بیان کیا ہے۔ چنانچہ ایک رباعی جناب میر المؤمنین علیہ السلام کی مشہور ہے۔

خذ الفرار والطلقاۃ وشیئا یشبه البرقاۃ
اذا ما زجت والسموۃ ملک الغرب والشرق فاۃ پارہ۔ اور آبرک کو لو۔ اور ایک تیسری چنبر بھی جو برق کے مشابہ ہے۔ جب انکو خوب گھسو تو مشرق و مغرب کے مالک ہو سکتے ہوں

سناقب ابن شہر آشوب میں بھی مروی ہے کہ حضرت سے کسی نے کیمیا کو دریافت کیا تو اپنے فرمایا۔

من الزیبق الرجراج وذنجاۃ النحاس الا صفر المعصر
اوس نے کہا اس سے تو کام نہیں چلتا۔ آپ نے فرمایا اجعل بعضها ماءً وبعضھا ارضا و اقلع الارض بالماء۔

اوس نے عرض کی کچھ اور بیان فرمائے آپ نے جواب دیا کہ اگر حکمائے سابقین نے اس سے زیادہ بیان کیا ہوتا تو میں بھی بتا دیتا۔

تیسرے سوال باب علم جغرافیا کے بیان میں

یہ علم ہی علوم شریفہ میں سے ہے۔ خصوصاً جغرافیائے طبعی جس سے شہروں اور دریاؤں اور آبادیوں کی کیفیت و حقیقت معلوم ہوتی ہے۔ اور انسان ایک مقام پر بیٹھ کر تمام دنیا کے بلاد کے حالات معلوم کر سکتا ہے۔ چونکہ اس فن کی شرافت مسلمات میں سے ہے۔ لہذا پروردگار نے نہ چاہا کہ اسکی کتاب اس فن کے بھی ذکر سے خالی رہے۔

چنانچہ سورہ یونس میں فرمایا۔ ولقد بواۃ بنی اسرائیل صوباً صدق و رزقناھم من الطیبات۔ اور ہم نے بنی اسرائیل کو ایک مقام محمود و خوب میں جگہ دی۔ اور اونکو پاکیزہ چیزوں سے روزی دی۔ اس مقام محمود سے مراد زمین شام و بیت المقدس ہے جہاں اونچے اونچے پہاڑ۔ آبشاریں۔ کوہستانی نہریں۔ پہاڑی پھل پھول۔ خوشنما سنبری۔ اور میوے ملے ہیں۔ یہ مقام بود و باش کے لئے نہایت پسندیدہ ہے۔ کیونکہ آسائش کے اس باب بیان

بکثرت موجود ہیں۔

سورہ انبیاء میں فرمایا۔ وَنَجِّنَاہُ وَاٰوٰیہٗ اِلٰی الْاَرْضِ الَّتِیْ بَارَكْنَا فِیْہَا لِلْعٰلَمِیْنَ۔
ابراہیم اور لوط کو ہم نے اوس ملک میں نجات دی جس میں ہم نے برکت دی تھی تمام عالم
کے واسطے؛ یعنی مقام کوٹا سے شام کی طرف انگو جانیکی ہدایت کی جو مقام سرسبز و شاداب ہے۔
سورہ مؤمنون میں فرمایا۔ وَاٰوٰیہٗ اِلٰی رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِیْنٍ۔ ہم نے عیسیٰ اور
مریم کو ایک مقام بلند پر جگہ دی جو ٹھہرنے کی جگہ اور شیریں چشے والی تھی۔ بعض کا خیال ہے
کہ ربوۃ سے مراد حیرۃ الکوفہ ہے۔ اور قرار سے مراد مسجد کوفہ۔ اور معین سے مراد دریائے فرات
کیونکہ اسکا پانی نہایت شیریں ہوتا ہے۔ اور اب تک اسکی لطافت و شیرینی زبان زد ہے۔
کوفہ کا سواد بھی بحیثیت اپنی آبادانی اور سرسبزی کے نہایت خوش منظر تھا۔ اگرچہ اب وہ
حالت باقی نہیں رہی۔

حیرۃ الکوفہ وہ مقام ہے جہاں ایک مدت تک نعمان ابن منذر لخمی گورنر صوبہ عراق عرب بنجانب
کسرے کا پائے تخت تھا اور کسی وقت اسکی آبادی حیرت خیز تھی۔ اسی مقام پر وہ تاریخی مکان
بھی تھا۔ جسے اب تک بیت خورنق کے نام سے پکارتے ہیں اس مکان کی تعمیر نعمان بن منذر
نے اپنے اہتمام سے کرائی تھی۔ چنگلی و حسن میں یہ عمارت اپنے زمانے میں اپنی آپ نظیر تھی
یہ نعمان وہی جس نے سب سے پہلے دنیا میں لالہ کا پھول دریافت کیا۔ اسی وجہ سے گل
لالہ کو شقائق النعمان کہتے ہیں۔

سورہ قصص میں فرمایا ہے۔ اَنْسَتْ نَارًا عَلٰی اَتِیْکُمْ مِنْہَا بِقَبْسٍ اَوْ اَجَدُّ عَلٰی النَّارِ هُدًی فَلَمَّا اَنْشَأَ
نُودًی مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْاٰیْمَنِ فِی الْبِقْعَةِ الْمُبَارَکَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ اَنْ یَّامُوْسٰی
اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ۔ موسیٰ نے آگ دیکھی تو اپنے عیال سے کہا کہ تم یہیں ٹھہرو میں
آگ دیکھی ہے شاید تمہارے واسطے کچھ اوس میں سے لاسکوں (جس سے تم سردی کی تکلیف
سے بچو) یا اوس آگ کی روشنی یا وہاں کے رہنے والوں کے ذریعہ سے رستہ ہی کا پتہ معلوم
ہو جائے۔ پس جب اوس مقام پر پہنچے تو کنارہ وادی ایمن سے مقام مبارک میں رخت

اونکو یہ آواز دی گئی کہ اے موسیٰ میں اللہ تمام جہان کا پالنے والا ہوں۔ اس آیت میں وادی ایمن کے کنارہ سے مراد نہر فرات کا کنارہ ہے۔ اور وادی ایمن سے اوسکو اس وجہ سے تعبیر کی کہ پانی اس دریا کا نہایت لطیف اور جسم و صحت جسم کے لئے بہت فائدہ بخش ہے۔ اور لقمہ مبارکہ سے مراد کربلائے معلیٰ کی زمین ہے۔ کیونکہ اسکے گرد و نواح میں زراعت وغیرہ بہت اچھی ہوتی ہے۔ مختلف قسم کے اشجار پیدا ہوتے ہیں۔ آبادی بھی یہاں کی نہایت معقول ہے۔ اور پہلے بھی آبادی سے خالی نہ تھا۔ قریہ غاضریہ وغیرہ سب اس کے قرب و جوار میں تھے۔

سورہ تین میں فرمایا۔ والتین والزیتون وطور سینین و هذا البلد الامین بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ تین سے مراد۔ مدینہ منورہ ہے۔ اور زیتون سے مراد بیت المقدس۔ طور سینین سے مراد کوفہ ہے۔ اور بلد امین سے مراد مکہ معظمہ۔ مجلسی علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ بظاہر مدینہ کو۔ تین۔ یعنی انجیر سے اسوجہ سے تعبیر کی کہ یہاں کے انجیر نہایت عمدہ اور خوش مزہ ہوتے ہیں۔ یا اسوجہ سے کہ جس طرح انجیر نہایت عمدہ پھل دوار اور غذاء ہے اوسی طرح مدینہ بھی اشرف بلاد میں سے ہے۔ اور کوفہ کو طور سینین سے اسوجہ سے تعبیر کی۔ کہ پشت کوفہ پر جو تختہ اشرف واقع ہے وہ محل مناجاتہ سید الاوصیاء علی بن ابی طالب علیہ السلام کا تھا۔ جس طرح طور سینین مناجاتہ کلیم اللہ کا مقام تھا۔

اقول زیتون سے بیت المقدس کی تعبیر بھی اس لحاظ سے واضح ہے کہ وہاں یہ درخت بکثرت پیدا ہوتا ہے۔ اور روغن اسکا وہاں سے عمدہ دوسری جگہ درست نہیں ہو سکتا۔ اور مکہ معظمہ کو بلد امین کہنا بھی نہایت درست ہے کیونکہ ایام جاہلیت اور زمانہ اسلام دونوں ہی میں یہ شہر جلئے امن تھا۔ اگر کوئی شخص کسی کا خون کر کے بھی یہاں پہنچا کر لے کر گزرا یا نہ پہنچا کر لے کر گزرا تو اس سے ہرگز ایذا نہ پہنچا کر لے کر گزرا۔ جب تک وہ اس مقام پر موجود رہے۔ اسی وجہ سے دوسرے مقام پر خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے انا جعلناہ حرمًا امنًا ہم نے مکہ کو حرم امن دینے والا بنایا ہے کہ یہاں خوف زدہ آدمی آکر بیخوف ہو جاتا ہے۔ یہ خصوصیت تمام دنیا کے شہروں میں سے اس شہر کو حاصل ہے (روایت سابقہ) جناب ابوالحسن الاول سے مروی ہے۔ بعض مفسرین کی یہ رائے ہے کہ تین سے مراد وہ پہاڑ ہے جس پر دمشق آباد ہے۔ اور زیتون سے مراد جبہ بیت المقدس کی آبادی ہے۔ طور سینین سے مراد پہاڑ ہے

جسپر حضرت موسیٰ نے کلام کیا۔ (سینین کے معنی یہ ہیں کہ مبارک و خیر و برکت زیادہ رکھنے والا) یہ لفظ غالباً نبطی زبان کا ہے۔ چونکہ اس پہاڑ پر سنبری اور اشجار زیادہ تھے اسوجہ سے اسکو کوہ مبارک کہا گیا۔

بعض میں تین مسجد مشق کو کہا ہے۔ اور زیٹون بیت المقدس کو لیکن قول اول معتمد علیہ ہے کیونکہ وہ ارشاد معصوم ہے۔ جو قرآن کے معانی کے جاننے والے اور اسکے اسرار کے خزانہ دار تھے۔

سورہ بقرہ میں فرمایا ہے۔ قُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (جب آدم سے ترک اولیٰ ہوا تو) ہم نے کہا کہ (جنت سے زمین پر) اترو۔ بعض تمہارا بعض کا دشمن ہے اور تمہارے لئے زمین پر ٹھہرنے کی جگہ اور منفعت کا مقام ہے ایک وقت خاص تک۔

حضرت آدم کے قصہ میں یہ آیہ نازل ہوا ہے۔ جس سے مطلب یہ ہے کہ آدم جنت سے نکال کر زمین پر بھیجے گئے۔ یہ مقام جہاں حضرت آدم اترے ہیں۔ سراندیپ ہے۔ اور حوا جس مقام پر اوتری ہیں وہ کنارہ بحر ہند ہے جسے اب جدہ کہتے ہیں۔ قس نے جناب صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ حضرت کوہ صفا پر اترے تھے۔ اور حوا کوہ مروہ پر۔ بہر صورت یہ دو مقام محل نزول آدم علیہ السلام تھے، لیکن بیشتر روایات سے سراندیپ ہی میں اترنا حضرت آدم کا معلوم ہوتا ہے۔ یہ علم جغرافیائے طبعی کے لحاظ سے عجیب مقام ہے جہاں سے ابتدا عجیب عجیب پھل اور پھول اور میوے کی ہوتی ہے کیونکہ حضرت آدم کو ایک سو سے زیادہ درخت جنتی دے گئے تھے جنہیں انہوں نے اپنے قریب فرود گاہ لگایا تھا۔ اور اس سے وقت معین تک فائدہ اٹھاتے تھے۔ اس کے بعد وہ رحمت دنیا میں پھیلے۔

نیز سورہ بقرہ میں فرمایا۔ وَاذْقُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تَنْتَبِ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ فِيهَا مَا سَأَلْتُمْ اور اے بنی اسرائیل جب تم نے کہا کہ اے موسیٰ ہم تو ایک کھانے پر صبر نہیں کر سکتے۔ اپنے پروردگار سے ہمارے لئے سوال کرو کہ وہ ہمارے واسطے زمین کی سبزیوں میں سے۔ ساگ۔ کدو۔ گیہوں

(یا لہسن) مسور۔ اور پیاز کو پیدا کرے۔ موسیٰ نے کہا کہ کیا تم اچھی چیز کو کم درجے کی چیزوں سے بدلتے ہو؟ اچھا مصر میں جاؤ وہاں تمہارے لئے وہ سب چیزیں ملیں گی جو تمہنے مانگی ہیں۔

معلوم ہوا کہ مصر وہ مقام ہے جہاں یہ سب چیزیں بکثرت پیدا ہوتی ہیں۔ اور فی الواقع بھی ایسا ہی ہے یہ ملک بھی بہت شاداب و سرسبز ہے۔ سورہ صافات میں فرمایا ہے۔ وارسلناہ الی مائتۃ الف اویذیدون۔ ہم نے یونس نبی کو ایک لاکھ سے کچھ اوپر آدمیوں پر مبعوث کیا تھا۔ یہ تعداد آبادی قرینہ نوی کی ہے جو مضافات موصل سے ہے۔ اس قریہ میں بنا بر بیان امام مصمم جناب صادق علیہ السلام ایک لاکھ تیس ہزار آدمی آباد تھے۔ ان لوگوں نے اول اول تو حضرت یونس کی مخالفت کی۔ مگر جب عذاب آنے لگا تو اس سے پہلے ہی توبہ کر کے مؤمن ہو گئے۔ اور عذاب سے محفوظ رہے۔ پھر دوبارہ حضرت یونس ان کے پاس آئے تو ان کے ایمان سے خوش ہوئے۔

دریاؤں کا ذکر۔ مرج البحرین یلتقیان بینہما بوزخ لا یبغیان۔ خدا تعالیٰ نے دو دریاؤں کو ایک دوسرے سے ملا دیا ہے مگر اون دونوں کے درمیان ایک حائل ہے کہ وہ آپس میں ایک دوسرے پر چڑ بائی نہیں کر سکتے۔ ظاہر آیت اس مطلب کی طرف مشعر ہے کہ دریائے فارس و بحر روم سمندریں آکر مل گئے ہیں۔ کیونکہ وہ دونوں خلیج ہیں۔ اور سمندر سہی لکھے ہیں۔ ان کے درمیان ایک ایسا حائل قرار دیا ہے کہ ایک دوسرے سے ملکر مزے اور کیفیت کو دوسرے کی تبدیل نہیں کرتے۔

ایک اونٹنی سے کھاری ہی رہتا ہے اور دوسرا میٹھا۔ کھاری سے مطابق بیان فخرالدین رازی موتی پیدا ہوتا ہے۔ اور میٹھے دریا سے مونگا۔ جسکو پروردگار عالم نے یوں ظاہر فرمایا ہے۔ ینخرج منہما اللؤلؤ والمرجان۔ سورہ ابراہیم میں فرمایا ہے۔ وینخرجکم الفلک لتجری فی البحر باہرہ وینخرجکم الانہار۔ خدا تعالیٰ نے تمہارے واسطے کشتی کو مسخر کیا تاکہ اس کے حکم سے جاری ہو اور تمہارے لئے نہروں کو مسخر کیا۔ (کہ جس طرح چاہو اس کے پانی کو اپنے استعمال میں لاؤ)

سورہ ملک میں فرمایا۔ قل ادا یتما ان اصبح ماؤکم غوراً فمن ینکم بماء معین۔ آئے رسول کہہ دو ان کفار سے کہ اگر یہ تمہارا پانی کھٹ جائے (اور تہ زمین میں چلائے) تو کون تمہیں (سوائے خدا کے) جاری پانی دیگا۔ سورہ بقرہ میں فرمایا۔ واذ فرقنا بکم البحر فنجینکم

واغر قنار فرعون، وانتم تنظرون۔ اور جبکہ ہم نے تمہارے واسطے جدا جدا کردیا یعنی پانی اوسکا پھاڑ دیا اور دریاں میں رستہ کر دیا جسمیں سے لوگ ایک طرف سے دوسری طرف جاسکیں) پس ہم نے تمہیں تو بچا دیا اور آل فرعون کو ڈوبا دیا حالیکہ تم دیکھ رہے تھے ۱۱

اس آیت میں دریائے نیل کا ذکر کیا گیا ہے جو مصر میں واقع ہے اور مشہور دریاؤں میں اسکا شمار ہے۔ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ چار دریا جنت سے نکلے ہیں (شاید یہ مطلب ہے کہ یہ سب اوسکے پانی کے عمدہ اور صفات و بے عیب ہونے کے ایسے ہیں گویا جنت کی نہریں) ایک کے ایک فرات ہے۔ دوسرے دریائے نیل مصر۔ تیسرے سیحان۔ چوتھے جیحان۔

موتی عبدالعلی برجنیدی نے اپنے ایک رسالہ میں لکھا ہے کہ دریائے فرات روم کے جبال ازرق سے ہے مشرق کی طرف طبطہ تک جاتا ہے۔ پھر سمیماط تک اور کوفہ تک منتہی ہوتا ہے۔ دہانے کنکریلی زمینوں میں بہ جاتا ہے۔ اور دریائے نیل تمام نہروں سے بہتر ہے۔ کیونکہ اوسکا چشمہ بعید واقع ہوا ہے۔ اور اوسکا بہاؤ کنکرا اور تھروں پر سے ہوتا ہے۔ (اور جو دریا ایسے ہوں اونکا پانی بہت مفید ہوتا ہے جیسا کہ اطباء نے تسلیم کیا ہے) اس دریا میں کچھ نہیں ہے۔ اسکا مروجہب سے شمال کی طرف ہے۔ اور نہایت تیزی سے بہتا ہے۔ اسکا چشمہ غیر آباد مقامات میں قریب خط استوا کے ہے۔ اسبوجہ اب تک اوسکا سرچشمہ معلوم نہیں ہوا۔ بعض حکمائے یونان کی یہ تحقیق ہے کہ اس دریا کا پانی دس نہروں کے پانی کے مجتمع ہونے کی وجہ سے اسقدر تیزی سے جاری ہوتا ہے۔ یہ سب نہریں ایک بحیرہ میں آکر گرتی ہیں۔

اور سیحان کا چشمہ اوس مقام پر ہے جہاں کا طول بلد ۵۸ درجہ پر ہے۔ اور عرض بلد ۴۴ درجہ پر ہے۔ یہ دریا بلاد روم سے ہو کر گزرتا ہے۔ اور شمال سے جنوب کی طرف بہتا ہے۔ اور مصیصہ کے قریب ہوتا ہوا دریائے جیحان سے مل جاتا ہے۔ اور یہ دونوں ملکر بحیرہ روم میں آکر گرتے ہیں۔

دریائے جیحان کا چشمہ اوس مقام پر ہے جسکا طول بلد ۵۸ درجہ پر ہے اور عرض بلد ۴۶ درجہ پر ہے۔ یہ دریا طول عرض میں نہر فرات کے برابر ہے۔ اسکا بہاؤ شمال سے جنوب کی طرف حدود روم کے پہاڑوں کے درمیان سے ہوتا ہے۔ اور مصیصہ کے شمال سے ہوتا ہوا بحیرہ روم میں آکر گرتا ہے ۱۲

علوم ریاضیات

چودھواں باب علم حساب میں

اس فن کی دو قسمیں ہیں۔ ایک باعتبار عدد۔ دوسرے باعتبار حروف۔ دوسری قسم کی بھی دو صورتیں ہیں۔ ایک باعتبار حروف ابجدی۔ دوسرے باعتبار بیانات۔ ان تمام قسموں کی مثالیں قرآن مجید کی آیتوں سے پیش کرتا ہوں۔

علم حساب کے اصول میں سے دو چیزیں ہیں۔ عدد صحیح۔ اور عدد مکسر۔ جو عدد صحیح ہیں وہ حساب میں یا جمع کی صورت میں ہیں۔ یا تفریق کی۔ یا ضرب۔ یا تقسیم کی۔ یا تضعیف۔ یا جمع کی مثال۔ اور باقی قواعد انہیں کی فرع ہیں۔

جمع کی مثال۔ یقولون ثلثة ورابعهم کلبهم ویقولون خمسة وسادسهم کلہم رجاً بالغیب ویقولون سبعة وثامنهم کلبهم قل ربی یعلم بعدّ تھم ما یعلم الاقلیل۔ لوگ کہتے ہیں کہ اصحاب کہف تین ہیں۔ اور چوتھا اونہیں کتا ہے۔ یعنی تین آدمی اور ایک کتا چار عدد وہاں موجود ہیں۔ اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اصحاب کہف پانچ ہیں اور چھٹا اونکا کتا ہے (یعنی پانچ اور ایک چھ عدد وہاں موجود ہیں) اور بعض کہتے ہیں کہ وہ سات ہیں اور آٹھواں اونکا کتا۔ (یعنی سات اور ایک کتا ملکر آٹھ ہوئے۔ یہ اونکی مجموعی تعداد ہے) اے رسول کہہ دے کہ خدا اونکے شمار کو جانتا ہے آدمیوں میں سے تھوڑے ہی لوگ اونکو جانتے ہیں۔ اس آیت میں۔ تین میں ایک کو جمع کر کے چار کیا ہے۔ اور پانچ میں ایک جمع کر کے چھ کیا ہے۔ اور سات میں ایک جمع کر کے آٹھ کیا ہے۔

دوسری مثال۔ ولینثوانی کھفم ثلث مائة سنین وازدادوا تسعا۔ اصحاب کہف اپنے غار میں تین سو برس رہے۔ اور نوا سوہر اضافہ کیا۔ اس طرح کہ $\frac{۳}{۹}$ یعنی تین سو نو برس اپنے غار میں رہے۔ (سورہ کہف)

تیسری مثال۔ وارسلناہ الی مائة الف او یزیدون۔ اس آیت میں بمعنی واؤ اور معصوم کے کلام سے اسکی زیادتی کی تعداد تیس ہزار تھے جیسا کہ سابق میں گذرا۔ پس اگر بقاعدہ

نصف دو اور میت کے ماں باپ کو سدس سدس مال کا حصہ دو۔ اگر میت کوئی بچہ چھوڑا ہو۔ اور اگر
 اسکی اولاد نہ ہو اور ماں باپ وارث ہوں تو ماں کو تہائی دو۔ پس اگر میت کے بھائی ہوں تو ماں کو
 چھٹا حصہ دو۔ اس آیت میں کسور کا بیان بھی آگیا۔ اور تقسیم کا بھی۔ مثلاً فرض کیا جائے۔ کہ ایک
 شخص مر گیا۔ اور چار لڑکیاں۔ چار لڑکے چھوڑے تو کل مال کا بارہ سہم پر تقسیم ہوگا۔ کیونکہ
 لڑکے بمقابلہ لڑکیوں کے آٹھ لڑکیوں کے برابر فرض کئے جائینگے اب اگر کسی کے پاس چوراسی روپے
 ہوں اور وہ انہی تقسیم کرنا چاہے تو اس طرح تقسیم کر لیا (۷) ۸۴ (۱۲) یعنی سات سات روپے چار
 لڑکیوں کو ملیں گے۔ جنکی مجموعی تعداد ۲۸ روپے ہوگی۔ باقی ۵۶ روپے رہے۔ وہ چار لڑکوں پر
 تقسیم ہونگے۔ (اس طرح ۱۲) ۵۶ (۲) اور ہر ایک لڑکے کو للعه للعه روپے ملیں گے۔

۱۲

اور اگر دو لڑکیاں۔ اور ایک ماں۔ اور ایک باپ ہوں۔ اور میت کے مال ۱۲ روپے چھوڑے ہیں
 تو اس طرح مال کا تقسیم ہوگا کہ اس مال کے چھ سدس کئے جائینگے ایک ایک سدس تو ماں
 باپ کو ملیگا۔ اور دو سدس جو برابر ایک ایک ثلث کے ہے لڑکیوں کو ملیگا۔

اور تقسیم کی صورت یہ ہوگی (۱۲) ۶۲ (۶) پس اس صورت میں ایک ایک سدس جو ۱۲-۱۲ ہوئے
 ماں اور باپ کو ملیں گے۔ اور دو ۱۲

سدس جو برابر ایک ایک ثلث کے ہے لڑکیوں پر تقسیم ہو جائینگے اور اسکی صورت یہ ہوگی
 کہ ۷۲ میں سے ۲۴ نکال لینگے جو حصہ والدین ہے۔ اس طرح ہر ۲۴ تو ۴۸ باقی بچیں گے انہیں
 دو پر تقسیم کریں گے (اس طرح پر ۲۲) ۴۸ (۲) تو ہر ایک لڑکی کو چوبیس چوبیس روپے مل جائینگے
 اور تقسیم درست ہو جائیگی !!

علیٰ ہذا القیاس اور باقی مثالیں ہیں۔

اور ایک مقام پر مجموعی حساب کی طرف یوں اشارہ فرمادیا کہ هو الذی جعل الشمس
 ضیاء والقمر نوراً وقدرۃ منازل لتعلموا علی السنین والحساب،، خدای
 نے آفتاب کو روشن پیدا کیا۔ اور قمر کو نور۔ اور اس کے واسطے ۲۸ منزلیں مقرر کیں تاکہ تم سال کے
 شمار اور حساب کو جان سکو،، ظاہر ہے کہ سیر آفتاب و ماہتاب سے عجیب عجیب قیاس و حساب کو

<p>خورشید کمال است نبی ماه علی گر بتینه بریں سخن میطلسی</p>	<p>اسلام محمد است و ایمان علی بنگر کہ بیّنات اسما است جلی</p>
---	---

آیہ انشا یرید اللہ لیذہب عنکم الرجس اهل البیت و یطہرکم
تطہیراً، جو شان اہلبیت میں بلا اختلاف نازل ہوا ہے۔ اس میں قاعدہ حساب جمل و بینات
موجود ہے۔ اور اسکی کئی صورتیں ہیں۔

صورتِ اول رُبرِ اُستَا کے ۹۲۔ اور رُبرِ فُحُمد کے ہی (۹۲) ہیں۔

بینات انسا کے (۳۲۶) اور وصی بحق علی کے زُبر بھی (۳۲۶) ہیں۔ اب میں اسے تفصیل سے یوں لکھتا ہوں۔

بعد جمع زبر و بیّنات (۸۲۲)	اما
امام العالمین ابن علی ابی عبد الله الحسین	زُبیر
۸۲۲	بیّنات
ع	ان ما
ک	۹۲
زُبیر	محمد
بیّنات	۹۲
ین و ن اف یم	یور
۲۴۴	بیّنات
بعد جمع زبر و بیّنات (۲۲۴)	ی ری دال ل
امام علی زین العابدین	۲۴۴
ال	بعد جمع زبر و بیّنات (۵۱۴)
زُبیر	والا ما الهام حسن ابن علی
بیّنات	۵۱۴
لن ام ایمن	ل
۲۴۲	زیر
بعد جمع زبر و بیّنات (۵۵۶)	ل ۵۵۶ ب
ما حی کفیر و حامی اسلام	اما
	۱۱

علی و علی بن محمد والحسن بن علی و محمد بن الحسن - مجموعہ (۲۶۹۷) پاچواں طریقہ عدد مجموعی زبر و بینات آیہ تطہیر کے (۲۶۹۷) ہیں اور عددان الفاظ ذیل کے بھی اسی قدر ہیں۔

اولاء محمد بن عبد اللہ نبی و علی بن ابی طالب والفاطمۃ والحسن والحسین بن علی و علی بن الحسن و محمد بن علی و جعفر بن محمد وموسیٰ بن جعفر و علی بن موسیٰ و محمد بن علی و علی بن محمد والحسن بن علی و محمد بن الحسن ہوا المصدی -

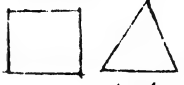
چھٹا طریقہ زبر و بینات اہل البیت کے (۲۷۹۷) ہیں اور بی عدد و ہوا لا محمد نبی اللہ و علی و اولادہما - مجموعہ (۲۷۹۷) سا تو اں طریقہ بینات لفظ اہل البیت کے (۳۰۶) ہیں۔

ہوا لا احمد و علی و اولادہما - مجموعہ (۳۰۶) آٹھواں طریقہ مجموعہ زبر و بینات لفظ اہل البیت (۷۸۵) ہیں۔ او اسکا ذیل بھی اسقدر ہیں۔

ہم احمد و علی والزہراء والحسن والحسین - ان سب کا مجموعہ بھی (۷۸۵) ہے۔

پندرہواں باب علم ہندسہ میں

اس علم کے اصول خطوط اور دوائر ہیں۔ خطوط سے اشکال پیدا ہوتے ہیں۔ مثلاً مثلث - مربع - پنجس - وغیرہ۔ اور اشکال یا اثباتی ہیں یا عملی ہیں۔ اسکا فائدہ عمارت کی تعمیر - ظروف کی ساخت - اور صناعات زرگری - آہنگری - درودگری - وغیرہ میں ظاہر ہوتا ہے۔ کیونکہ کوئی شئی دنیا کی جو بنائی جائے وہ اس علم کے لگاؤ سے خالی نہیں ہو سکتی۔ اگرچہ قرآن مجید میں بظاہر اصول علم ہندسہ مذکور نہیں۔ مگر پھر بھی اسکا ذکر بطور اشعار و اشارہ موجود ہے۔ مثلاً - سورہ البقرہ رکوع ۱۱ میں فرمایا ہے۔ واذ یرفع ابراہیم القواعد من البیت واسما عیلاً ربّیاً تقبل منّا۔ اور جب اوٹھاتے تھے

ابراہیم اور اسماعیل بنیادیں خانہ کعبہ کی تو یہ کہتے تھے کہ خدا یا ہمارے اس عمل کو قبول فرما۔
 قاعدہ اصول ہندسہ میں اس خط کو کہتے ہیں جس پر مثلث یا مربع وغیرہ کی بنا ہوتی ہے۔
 مثلاً  پس دو خط جو اوپر کے ہیں وہ ساقین مثلث کہے جائینگے اور نیچے کا خط قاعدہ
 کہا جائیگا۔ کیونکہ اسی پر اس مثلث شکل کی بنیاد ہے۔ علیٰ القیاس مکان کا قیام اور بنیاد چوک
 دیواروں اور ستونوں پر ہے اسلئے انکو قاعدہ اور قواعد کہتے ہیں۔ یہ مکان مربع کی شکل مکعب میں
 تعمیر ہوا تھا اسی وجہ سے اسکو کعبہ کہا جاتا ہے۔ اسی وجہ سے پروردگار عالم نے بھی اسکو اسی لفظ سے
 (سورہ مائدہ رکوع ۳) میں یاد کیا ہے **جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْغُرُوبِ قِيَامًا لِلنَّاسِ** اللہ
 اس مکان کو جو مکعب شکل کا بنا ہوا ہے اور خانہ محترم ہے لوگوں کی عبادت کا مقام بنایا ہے،
 ایک اور مقام پر فرمایا ہے۔ **يُهَا مَانُ ابْنِ لِي صِرْ حَالِ عَلِيٍّ اَبْلَغُ الْاَسْبَابِ اسْبَابُ السَّمَوَاتِ**
 یعنی فرعون نے کہا کہ اے ہامان ایک مکان بلند میرے لئے بنا کہ میں آسمان پر پہنچ کر موسیٰ کے خدا
 حال معلوم کر سکوں۔

ظاہر ہے کہ یہ مکان مرتفع یا مربع شکل کا ہو گا یا مکعب یا مشمن یا مسدس وغیرہ۔ انہیں سے کوئی صورت
 ضرور ہوگی جس سے خلاء محال ہے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کے تابع جن تھے اون سے حضرت مختلف قسم کی صنعتوں کا کام لیتے تھے
 مثلاً غرابیں بنوائی۔ عمارات تعمیر کرائی۔ تصویریں درست کرائی وغیرہ۔ جو جامعہ علم اصول ہندسہ پر
 موقوف ہیں۔ اسے پروردگار عالم ان لفظوں میں ارشاد فرماتا ہے۔ **وَيَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ**
مَنْ مَّحَارِبٍ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ وہ جن شیاطین سُخْرہ
 حضرت سلیمان کے لئے محرابیں بناتے جنکی بنیاد قواعد ہر کار و علم مثلث و اشکال مربعات پر ہے
 اور تماثیل یعنی تصویریں بناتے جو کلاً قواعد ہندسہ پر موقوف ہے اور نیز قواعد مساحت پر جسے ایک
 ماہر فن اچھی طرح سمجھ سکتا ہے۔ اور حوضوں کے گہرے گہرے پیالے بناتے تھے۔ اور گڑی ہوئی
 دیگیں اونکے واسطے درست کرتے تھے۔ ظاہر ہے کہ یہ کل مورانی حد میں اصول ہندسہ کی معرفت ہوئی
 ہیں۔ جب تک ان سے کوئی شخص واقف نہ ہو علماً ہو یا علماً تب تک یہ چیزیں بنا نہیں سکتا۔ پس ان
 اشیاء کا بیان گویا اصول ہندسہ کا بیان ہے۔ فافہم۔ لہ

سولہواں باب علم نجوم میں

اس علم میں ستاروں کے حرکات اور ان کی تاثیرات سے بحث ہوتی ہے۔ مثلاً آفتاب کا اثر۔ شرف میں کیا ہے مہبوط میں کیا ہے۔ وبال اوسکا کیونکر ہے۔ کس ستارے کو دوسرے ستارے سے نظر تسد پس ہا تر بیع یا تثلیث وغیرہ ہے اور اوس سے کیا تاثیرات پیدا ہونگے۔ بروج میں ان ستاروں کے حالات اجتماعی وغیرہ اجتماعی سے کیا کیا اثر جہا نہیں مترتب ہوتے ہیں۔ وغیرہ ذلک۔

چونکہ یہ علم نہایت مشکل ہے ہر شخص اسکے کئے و نکات سے مطلع نہیں ہو سکتا اس وجہ سے شریعت نے اسکے تحصیل کی ممانعت کی ہے کیونکہ ناقص علم سے سخت نقصانات ہو سکتے ہیں مثلاً مشہور ہے نیم طبیب خطرہ جان۔ نیم ملاحظہ ایمان۔ نیز یہ کہ جو لوگ شرب روزا سی فن میں مشغول رہتے ہیں اونکو آخر میں یہ خیال ہو جاتا ہے کہ عالم میں جو کچھ ہوتا ہے وہ ستاروں ہی کا فعل ہے اور یہی اصل مدبر عالم اور خالق جہاں ہیں جیسا کہ اگلے حکماء کا خیال تھا کہ ستارے ہی دراصل خدا ہیں کیونکہ انہیں کے مختلف حرکات سے مینہ برستا ہے۔ دانہ اگتا ہے۔ امراض پیدا ہوتے ہیں۔ شفا ہوتی ہے۔ سوکھے درخت ہرے ہوتے ہیں۔ ہرے سوکھ جاتے ہیں۔ گرمی آتی ہے۔ سردی نمودار ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ۔ اور چونکہ یہ خیال اسی علم نجوم میں منہمک رہنے کی وجہ سے پیدا ہوا حالانکہ فی الواقع غلط ہے اور ایک قوم کی قوم گمراہی میں پڑ گئی۔ اسلئے شریعت نے فرمایا: ”مَنْ اَمَّنَ بِالْجُحُمِ فَقَدْ كَفَرَ“

لیکن دراصل اسکا مطلب یہ نہیں ہے کہ نجوم یعنی ستاروں میں بالکل اثر ہی نہیں ہے۔ اور یہ بیکار ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ انکو مصلح و مدبر عالم سمجھنا۔ اور عوام کے علم نجوم پر اعتقاد و صحت کرنا کفر ہے۔

نیز یہ بھی کہ علم نجوم سے آئندہ و گزشتہ کے حالات اکثر معلوم ہو جاتے ہیں۔ مثلاً ایک منجم جانتا ہے کہ جب فلان فلان ستارے فلان برج میں آئینگے اسوقت یہ کیفیت پیدا ہوگی۔ مثلاً ملک میں ارزانی ہوگی۔ یا قحط پڑے گا۔ یا رائی واقع ہوگی۔ یا کوئی بادشاہ مر جائیگا وغیرہ وغیرہ۔ پھر چونکہ ان امور غیب پر اطلاع حاصل کرنے سے اکثر نظام عالم میں خلل پڑنے کا خوف ہے اسوجہ سے شارع نے اس علم ہی کو ناجائز کر دیا تاکہ نظام عالم اور تمدن میں اختلال نہ واقع ہو۔

بہر صورت۔ بعض پہلو اس کے جواز کے بھی ہیں اور بعض پہلو اسکی حرمت کے۔ اگر اس علم سے امور شرعیہ میں کام لیا جائے مثلاً تاریخ سعد و نحس کا دریافت کرنا یا کسی مریض کے لئے اوقات شرب دوا کا دریافت

کرنا یا کسی مؤمن کی حاجت روائی میں کوشش کرنی تو بظاہر اسکے حوازیں کوئی تاثر نہیں ہے۔
 البتہ اگر اس کو ناجائز امور میں صرف کیا جائے تو بیشک یہ علم وبال ہوگا۔ اور قطعاً حرام۔
 انہیں صورتوں کی طرف جو شرعاً جائز ہیں اور جن کا معلوم کرنا پروردگار عالم نے ہم لوگوں کیلئے
 حرام نہیں کیا ہے۔ چند مقام پر نجوم کا ذکر کرتے ہوئے پروردگار عالم نے اشارہ فرمایا ہے مثلاً
 چودھویں پارہ رکوع ۸ میں فرماتا ہے۔ **وَالْقِيٰ فِي الْاَرْضِ رَوٰسِيًّۢاۤ اِنْ تَمِيْدَ بَكُمْ
 وَاَنْهٰرًاۢ وَّسُبُلًاۢ لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝ وَاَعْلَامًاۢ وَّالْجَمْعُ هُمْ يَحْتَدُوْنَ ۝**
 خدا تعالیٰ نے زمین میں مضبوط پہاڑ گاڑے تاکہ زمین تمہیں جھکولے نہ دے اور نہریں۔ اور رستے
 بنائے تاکہ تم ہدایت پاؤ اور علامتیں قرار دیں جسے تم فائدہ اٹھاؤ۔ اور لوگ ستارے سے
 ہدایت چاہتے ہیں۔ یعنی کہ ستاروں کے حالات و نظرات کو دریافت کر کے امور عجیبہ پر اطلاع پانے
 ساتویں پارہ رکوع ۸ میں فرمایا **وَهُوَ الَّذِيۤ جَعَلَ لَكُمُ النُّجُوْمَ لِتَهْتَدُوْا بِهَا فِي ظُلُمٰتِ
 الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ۝** اوسی نے تمہارے واسطے ستارے بنائے کہ ان سے خشکی و تری کی ظلمتوں میں
 ہدایت پاسکو۔ یہاں لفظ ظلمت دونوں معنوں میں ہو سکتا ہے ایک یہ کہ تاریکی میں راہوں کا پتہ
 لگانا خواہ سفر دریا میں ہو یا سفر زمین میں۔ ان ستاروں کے ذریعے سے ممکن ہے مثلاً قطب سے نقطہ
 شمال و جنوب معلوم کیا جاتا ہے اور پھر اوسی سے مشرق و مغرب کا حال بھی معلوم ہو جاتا ہے قبلہ وغیرہ بھی
 اسی سے دریافت ہو سکتا ہے۔ یا سہیل یمنی ہے کہ اس سے بھی جنوب شمال کا پتہ ملتا ہے۔ شریاہ
 مشرق و مغرب کا خط معلوم کیا جاتا ہے۔ عیون سے بعض مقامات پر قبلہ معلوم کیا جاتا ہے۔ وغیرہ
 دوسرے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ لاعلمی کے مواقع میں انہیں ستاروں کے ذریعے علم حاصل کیا جاتا ہے
 مثلاً جو حالات معلوم نہ تھے وہ علم نجوم کے ذریعے سے دریافت ہوتے ہیں۔ ارزانی و گرانی۔ موت و حیات
 اقبال و آبر۔ صحت و مرض۔ وغیرہ لا معلوم چیزوں کو انہیں ستاروں کے حالات جاننے سے لوگ معلوم
 کر سکتے ہیں۔ پس ہم نے ان ستاروں کو ظلمات ناوانتہیت کا راہنما بھی بنایا ہے تاکہ لوگ ان سے
 ہدایت پائیں۔

اسی رکوع اور پارہ مذکورہ میں فرماتا ہے۔ **فَالْقٰی اِلَاصْبٰحَ وَجَعَلَ اللَّیْلَ سَکَنًاۢ وَالشَّمْسُ
 وَالْقَمَرُ حَسْبًاۢ لِّاٰدٰی ۝** تقدیر العزیز العلیہ، خدا تعالیٰ صبح کا روشن کر نیوالا ہے اور

رات کو آرام کا وقت بنایا۔ اور چاند سورج کو بحساب مقرر و اندازہ قمر لکھ دیا، تاکہ ان کے با اندازہ رفتار کرنے سے سال کا حساب پھینکے نہ۔ ساتوں کا اندازہ۔ نیک بد کا حال۔ نظرات کا قیام سنا۔ صعود و سبوط کا معیار۔ وبال زوال کا حال معلوم کیا جاسکے۔

اس آیت میں بھی اگرچہ تفصیلاً نہیں۔ لیکن اجمالاً یہ بتا دیا گیا ہے کہ علم نجوم کیا چیز ہے اور اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

پارہ ۱۴۔ رکوع ۲ میں فرمایا۔ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ فِيهَا
آسمان میں برج قرار دیے۔ اور انہیں دیکھنے والوں کے واسطے زینت قرار دی۔

اور پھر اسی پارہ رکوع ۸ میں فرمایا وَنَخْرُجُكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ
مُسْتَخْرَجَاتٍ بَاكْرًا، تمہارے لئے خدا نے رات اور دن۔ سورج اور چاند کو مسخر کیا۔ اور ستارے
بھی اسی کے حکم کے مسخر ہیں۔ یعنی اُس کے حکم کے مطابق چلتے اور حرکت کرتے ہیں تاکہ حساب میں
خلل نہ پڑے۔ ان دونوں آیتوں کو ملا کر دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ گویا پروردگار عالم تمام علم
نجوم کو ان ہی دو جملوں میں بیان کر دیا ہے کیونکہ مدار علم نجوم کا۔ علم بروج اور علم ستارگان
سبعہ پر ہے۔ برجوں کے نام تو یہ ہیں۔ حمل۔ ثور۔ جوزا۔ سرطان۔ اسد۔ سنبلہ۔ میزان۔
عقرب۔ قوس۔ جدی۔ دلو۔ حوت۔ یہ سب بارہ برج ہیں۔ اور نجوم مسخرہ جو اس علم میں
کام آتے ہیں وہ سبعہ ستارہ ہیں۔ یعنی قمر۔ عطارد۔ زہرہ۔ شمس۔ مشتری۔ مریخ۔ زحل۔
ان بروج میں سے حمل۔ اسد۔ قوس۔ برج آتش ہیں۔ ثور۔ سنبلہ۔ جدی۔ خاکی برج ہیں۔
جوزا۔ میزان۔ دلو۔ بادی ہیں۔ سرطان۔ عقرب۔ حوت۔ آبی برج ہیں۔

اصلی خانہ مریخ کا برج حمل عقرب ہے۔ اور آفتاب کا اسد۔ قمر کا سرطان۔ مشتری کا قوس
حوت۔ زحل کا دلو و جدی۔ زہرہ کا ثور و میزان۔ عطارد کا سنبلہ و جوزا۔ شرف آفتاب کا خانہ
حمل علی ہے۔ شرف قمر کا ثور۔ شرف زحل کا میزان میزان ہے۔ اور مشتری کا سرطان۔ مریخ کا
خانہ جدی ہے۔ زہرہ کا حوت۔ اور عطارد کا سنبلہ۔ وبال شمس کا خانہ برج دلو ہے۔ قمر کا
جدی۔ زحل کا اسد و سرطان ہے۔ اور مشتری کا جوزا و سنبلہ۔ مریخ کے وبال کا خانہ برج ثور و
میزان ہے۔ اور زہرہ کے وبال کا گھر برج حمل و عقرب ہے۔ اور عطارد کے وبال کا خانہ برج قوس و حوت

ہبوط شمس کا خانہ میزان ہے۔ اور قمر کا عقرب۔ زحل کا برج حمل ہے۔ اور مشتری کا جدی۔
مریخ کے ہبوط کا خانہ سرطان ہے۔ اور زہرہ کے ہبوط کا سنبلہ۔ اور عطارد کے ہبوط کا خانہ برج جوزا ہے۔
جیسا کہ نقشہ ذیل سے معلوم ہوگا

نام کو اکب	شمس	قمر	زحل	مشتری	مریخ	زہرہ	عطارد
خانہ اصل	اسد	سرطان	دلو۔ جدی	قوس حوت	حمل عقرب	ثور میزان	سنبلہ جوزا
خانہ وبال	دلو	جدی	اسد سرطان	جوزا سنبلہ	ثور میزان	حمل عقرب	قوس حوت
خانہ شرف	حمل	ثور	میزان	سرطان	جدی	حوت	سنبلہ
خانہ ہبوط	میزان	عقرب	حمل	جدی	سرطان	سنبلہ	حوت

یہی سابعہ سیارہ ایسے ہیں کہ جب انہیں دو ستارے ایک برج اور ایک ہی درجے میں ہوتے ہیں تو او سکا نام قران ہے۔ اور اگر خاصکر آفتاب ماہتاب اس طرح جمع ہو جائیں تو او سکا نام اجتماع ہے۔ اگر دو برجوں کا فاصلہ ہو تو اون دو ستاروں میں نظر تسدیس کہی جائیگی۔ اگر تین برجوں کا فاصلہ ہوگا تو نظر تربیع ہوگی۔ اور اگر چار برجوں کا فاصلہ ہوگا تو نظر ثلثیت ہوگی۔ اور اگر پورا پورا سامنا ہو تو مقابلہ کہتے ہیں۔

نظر تربیع کو اہل نجوم نحس جانتے ہیں۔ اور مقابلہ کو انتہائی دشمنی کی دلیل جانتے ہیں نظر ثلثیت تسدیس کو سعد سمجھتے ہیں۔ اور نظر مقارنہ اگر سعد ستارے کے ساتھ ہو تو سعد ہے اور اگر نحس ستارے کے ساتھ ہے تو نحس ہے ہر سال کے سعد و نحس ہونیکا حال انہیں نظرات سے معلوم کیا جاتا ہے جسکو زائچہ سال کہتے ہیں۔ اسکی مثال یوں سمجھئے۔

حوت ۱۲	ذنب	حمل	ثور ۲	جوزا ۳	زہرہ ۴
دلو ۱۱	عطارد	شمس	مریخ	زحل	مشتری
۱۰	درجہ۔ دقیقہ	۱۔ درجہ۔ دقیقہ	۲۔ درجہ۔ دقیقہ	۳۔ درجہ۔ دقیقہ	۴۔ درجہ۔ دقیقہ
جدی ۹	سرطان	میزان	عقرب	سنبلہ	رأس

اس زائچہ میں آفتاب و ماہتاب ایک برج اور ایک ہی درجہ میں جمع ہوئے ہیں اسکا نام اجتماع ہے۔ اور اگر بجائے قمر کے کوئی ستارہ ہوتا تو اس اجتماع کا نام احتراق ہوتا۔ زہرہ اور آفتاب کے درمیان دو برجوں کا فاصلہ ہونیکی وجہ سے نظر تسدیس ہے علی ہذا القیاس آفتاب اور عطارد سے بھی نظر تسدیس ہے۔ زحل و شمس کے درمیان اس زائچہ میں نظر تربیع ہے کیونکہ سرطان سے شمس تک اس وقت تین برجوں کا فاصلہ ہے۔ علی ہذا القیاس برج جدی سے بھی نظر تربیع ہے، آفتاب و مشتری میں اس وقت نظر تثلیث ہے۔ اور علی ہذا القیاس خانہ قوس سے بھی نظر تثلیث ہے۔ اور آفتاب کو مریخ سے نظر مقابلہ ہے۔ کیونکہ اسکے اور اسکے درمیان چھ برجوں کا فاصلہ ہے۔

ان ستاروں میں سے زحل ستارہ فکر و ہم و حیرت و عزلت و فسق و مسافرت طولانی و فقر و بخل و خیانت و بد نفسی پر دلیل ہے۔ اور اشکل میں بد صورتی و سیاہی رنگ و طول قد میں۔ و کو چکی چشم و فراخی دہن پر دلیل ہے۔ اور جو غذائیں درجہ چہارم میں بار دو یا بس میں وہ اسکی طرف منسوب ہیں۔

ستارہ مشتری۔ سچائی۔ فہم۔ محبت۔ حسن خلق۔ سخاوت۔ عالمی نعمتی۔ صلح بین الناس ترغیب نکاح۔ حسن صورت۔ بزرگی چشم۔ خندہ گوشت و اعتدال جسم پر دلیل ہے۔ اور کھلو نہیں جو شہ اور بکول جو خوشبو میں۔ وہ اسکی طرف منسوب ہیں۔ اور غذا و دوائیں سے جو معتدل المزاج ہیں۔

ستارہ مریخ شرف و فساد۔ اضطراب رائے۔ بے حیائی۔ افراط جہالت۔ سفاہت۔ طیش و عکازی۔ اور طول قامت و بزرگی سر و کو چکی چشم پر دلیل ہے۔ جو دوائیں یا غذائیں کہ سستی میں اور جو درخت کہ تلخ ہیں وہ اسکی طرف منسوب ہیں۔

آفتاب ریاست و رغبت جمع مال۔ قہر و غلبہ۔ عقل۔ معرفت۔ فراست۔ محبت۔ شہرت اور بزرگی سر و قوت بدن پر دلیل ہے۔ دوا جو درجہ چہارم میں گرہ ہے وہ اسکی طرف منسوب ہے۔ اور درخت جو لمبے اور جٹکے پھلوں میں و سونٹ پائی جاتی ہے وہ بھی اسکے منسوب بات میں سے ہیں۔ زہرہ حسن خلق۔ شہوت۔ محبت۔ غنا۔ لہو و لعب۔ تمحل۔ انصاف۔ قوت بدن۔ محبت فرزند

اور حسن صورت - کثرت لحم - خوشنمائی چشم وغیرہ پر دلیل ہے - اور بد ختوں میں سے سہرو - سستیب
بہ - نیز جو غذائیں مستدل المزاج ہیں وہ اسکی طرف منسوب ہیں -

عطار و ذکاوت و فہم - حکم - وقار - حرص لذت - کتمان راز - ترک بدی - اور حسن قامت -
حسن حاجین - فراخی دہن وغیرہ پر دلیل ہے - آدویہ و آغذیہ میں سے جو بارو یا پس ہیں اور
درخت جنکی ساقیں چھوٹی ہوتی ہیں اور مزے جو مختلف ہوتے ہیں وہ اسکی طرف منسوب ہیں -
قمر - کذب - خامی وغیرہ پر دلیل ہے - اور جو ب میں سے جو - گہیوں - گٹری - خربوزہ - کور
غذائیں جو زیادہ بار دہیں وہ اسکی طرف منسوب ہیں -

باقی رہے بارہ برج - انہیں سے برج حمل جو پہلا برج ہے - اسکے خواص میں سے یہ ہے کہ جو لڑکا
اسکے طالع میں پیدا ہوگا - مربع قد ہوگا - بال اسکے زیادہ ہونگے - گہونگھروالے ہونگے - خوبصورت
ہوگا - اشعار و اخبار کو زیادہ پسند کریگا - اور خود بین ہوگا - مزاج اسکا حار یا پس ہے -
برج ثور کے طالع میں جو بچہ پیدا ہوگا - دراز قد - ضعیف العقل - شریہ النفس - مکار متلون
مزاج - کاذب - سیاہ چشم - موٹے موٹے ہونٹوں والا ہوگا - مزاج اس برج کا سرد و خشک ہے اور
سوداوی -

برج جوزا کے طالع میں جو بچہ پیدا ہوگا - خوبصورت مستدل القامت - متناسب لاءعضا - گرم
الاخلاق - فلسفی ادیب - امین ہوگا - مزاج اس برج کا گرم تر ہے - اور دمای -
برج سرطان کے طالع میں جو بچہ پیدا ہوگا - اسکے اعضا تمام سالم ہونگے - ہڈیاں موٹی موٹی
ہونگی - بال باریک ہونگے مگر کسی قدر گھونگھروالے - نیچے کا دھڑا و سکا اوپر کے حصہ کی بہ نسبت موٹا ہوگا -
برج اسد کے طالع میں جو بچہ پیدا ہوگا - قوی ہیکل - غضبناک - باہمیبت - سخت دل - قوی آواز -
کریہ منظر - مکار ہوگا - مزاج اسکا حار یا پس ہے - اور صغراوی

برج سنبلہ کے طالع میں جو بچہ پیدا ہوگا - کسی قدر لمبا - سلیم الاعضا - سخی - گندم گوں - صاحب لہق
وبلاغت و صدق و ادب و علم و حکمت ہوگا -

برج میزان کے طالع میں جو بچہ پیدا ہوگا وہ صاحب مرتبہ - ادیب - ندیم بادشاہ - صاحب
صنعت و حرمت - مدبر غافل - منصف اور گورا ہوگا - مزاج اسکا گرم تر ہے -

برج عقرب کے طالع میں جو بچہ پیدا ہوگا۔ وہ دبلا۔ کثیر الامراض۔ چھوٹے چہرہ والا۔ فراخ دہاں۔
بخیل۔ چغلخوڑ۔ مائل بفسق و فجور۔ بدخلق ہوگا۔ مزاج اسکا سرد تر ہے۔

برج قوس کے طالع میں جو بچہ پیدا ہوگا وہ خوبصورت۔ بلند پیشانی۔ بزرگ شکم معتدل لقا
رنگ مائل بسرخی ہوگا۔ مزاج اس برج کا گرم و خشک اور صفاوی ہے۔

برج جدی کے طالع میں جو بچہ پیدا ہوگا۔ وہ گندم گوں۔ باریک اندام۔ خشک اعضا ضعیف
القوت۔ غصہ آور۔ اور مائل بلیو و لعب ہوگا۔

برج دلو کے طالع میں جو بچہ پیدا ہوگا۔ دراز قد۔ عالی نظر۔ صاف رنگ ہوگا۔ مزاج اس برج کا
گرم و تر ہے۔

برج حوت کے طالع میں جو بچہ پیدا ہوگا۔ وہ گورا۔ فراخ چہرہ۔ نیک بدل گرد چشم نیک
رائے۔ خوش خلق ہوگا۔ مزاج اس برج کا سرد تر ہے۔

اگرچہ یہ امور یہاں بیان کرنے کچھ لازم نہ تھے۔ مگر صرف یہ دکھانا مقصود تھا کہ خدا تعالیٰ نے جو
بروج و ستاروں کو ذریعہ ہدایت بنایا ہے۔ اس سے مقصود کیا ہے۔ اس لئے قدرے تفصیل سے کام لیا گیا

ستارہاں یا علم ہیئت کے بیان میں

اس علم میں کرات عالم کی ترتیب اور حرکات سیارات اور احوال بروج اور قسمی و بلاد معمورات
وغیرہ سے بحث ہوتی ہے۔ اسکی معرفت سے صنعت پروردگار کا پتہ اور اسکی حکمت و قدرت کے
عجیب عجیب کرشمے معلوم ہوتے ہیں۔ اس فن میں غور و خوض کرنیوالوں کی تعریف بھی پروردگار
عالم نے اپنی کتاب مجید میں فرمائی ہے اور ارشاد کیا ہے۔ ان فی خلق السموات والارض
واختلاف الليل والنهار لآیات لا ولی الا للباب الذین یدکرون اللہ قیامًا
وقعودًا وعلیٰ جنوبہم ویتفکرون فی خلق السموات والارض ربنا ما خلقت
ہذا باطلاً۔ اور نیز اس علم کی شرافت کی طرف اس آیت میں اشارہ فرمایا ہے۔ ان فی خلق
السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلک التی تجری فی البحر بما
ینفع الناس وما انزل اللہ من السماء من ماء فاحیاء بہ الارض بعد موتہا و
بث فیہا من کل دابۃ وتصریف الریح والسحاب المستقر بین السماء والارض

لآیات لقوم یعقلون بیشک آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے اور رات دن کی آمد و رفت میں
 اور ان کشتیوں میں جو پانی پر دریا میں انسانوں کے نفع کے واسطے چلتی ہے اور اس مینہ میں
 جسے خدا تعالیٰ نے باندی سے برسایا۔ اور روئے زمین پر اس سے ہر قسم کے چلنے والے جانور پیدا
 کئے۔ اور ہواؤں کے چلانے میں۔ اور اس ایر میں جو آسمان و زمین کے درمیان سفر ہے۔ عاقلوں کے
 واسطے نشانیاں ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ ان کرات عالم کے حالات و تغیرات عجیبہ کو دیکھ کر قدرت خدا یاد آتی ہے۔ اور اہل
 عقل اس سے صنعت پروردگار عالم کی حکمتیں معلوم کرتے ہیں۔ کیونکہ ایسے ایسے بڑے کرے مثل
 سات آسمان سات زمینیں۔ ہزاروں ستارے۔ سات سبع سیارہ۔ چار عناصر۔ پھر انکے حرکات
 اور انکے آثار پیدا کرنے بغیر کسی حد درجہ کے مدبر کے ہونہیں سکتا۔

اب ملاحظہ ہو کہ پروردگار عالم نے کس طرح اس علم کی توفیق قرآن مجید میں بیان فرمائی ہے۔ پہلے تو کرات
 عالم کی تعداد بیان فرمائی کہ اللہ الذی تخلق سبع سموات ومن الارض مثلهن اللہ
 وہ ہے جس نے سات آسمان پیدا کئے اور زمین کے بھی اتنے ہی طبقے خلق فرمائے۔

پھر فرمایا وسیع کر سیئہ السموات والارض کرسی او سکی آسمان و زمین کو محیط ہے۔
 پھر فرمایا قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم۔ کہہ دے اسے رسول کہ کون
 ساتوں آسمانوں کا مالک و عرش عظیم کا مالک۔

واضح ہو کہ اہل ہیئت نے نو آسمان۔ اور چار عناصر کے گُرے تجویز کئے ہیں۔ تفصیل انکی یہ ہے کہ پہلا
 آسمان فلک الافلاک ہے جسکو فلک اعظم۔ اور فلک اطلس بھی کہتے ہیں۔ جسے پروردگار عالم نے
 رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ سے تعبیر فرمایا ہے۔ یعنی وہ فلک جسے تم لوگ فلک الافلاک کہتے ہو وہ ہمارے
 تسمیہ میں عرش سے مستثنیٰ ہے دوسرا فلک البروج ہے۔ جس پر ثوابت ستارے اور بروج ہیں
 اسے پروردگار عالم نے یوں ظاہر فرمایا کہ وسیع کر سیئہ السموات والارض۔ او سکی کرسی
 یعنی فلک البروج تمام آسمانوں اور زمین کو محیط ہے۔ تیسرا فلک زحل ہے۔ جو چھ فلک شتری
 یا بچواں فلک مریخ۔ چھٹا فلک شمس۔ ساتواں فلک زہرہ۔ آٹھواں فلک
 عطارد۔ نواں فلک قمر ہے۔ علاوہ فلک العرش اور فلک الکرسی کے سات ستاروں کے

سات آسمان ہیں۔ جنکو بیشتر مقام پر پروردگار عالم نے قرآن کریم میں ظاہر کیا ہے۔
 کہیں فرمایا خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا، اوس نے سات ستاروں کے واسطے سات آسمان
 تہ بہ تہ پیدا کئے۔ کہیں فرمایا۔ اَلَمْ تَرَ اَکِیْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا، کیا تم لوگوں نے
 نہیں دیکھا کہ کس طرح خدا تعالیٰ نے سات آسمان تہ بہ تہ پیدا کئے؟ کہیں فرمایا وَبَنینَا فَوْقَکُمْ سَبْعًا
 مَعْدَادًا، ہم نے تمہارے اوپر سات مضبوط آسمان پیدا کئے۔ کہیں فرمایا قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ
 السَّبْعِ۔ کہو اے رسول کہ کون ہے مالک سات آسمانوں کا۔ وعلیٰ ہذا القیاس۔

پھر چار عناصر کے گُرے جو فی الحقیقت نو گُرے ہیں۔ اہل ہیئت نے اس طرح بیان کئے ہیں۔
 ایک طبقہ ارض صرف جو مرکز عالم کو محیط ہے۔ دوسرا طبقہ طینیہ۔ تیسرا طبقہ ارض مغالطہ جسمیں معدن
 و اکثر نباتات پیدا ہوتے ہیں۔ چوتھا طبقہ ماہ۔ پانچواں طبقہ ہوا و محاور زمین۔ چھٹا طبقہ گُرہ زمہریز
 ساتواں طبقہ ہوائے غالب قریب بخلوص۔ آٹھواں طبقہ دخانیہ جسمیں شہیب نیازک وغیرہ پیدا
 ہوتے ہیں۔ نواں طبقہ نار۔ اسی کو پروردگار عالم نے یوں ظاہر فرمایا ہے کہ مَعْنِ الْاَرْضِ مَثَلُهَا
 یعنی جس طرح نو گُرے علوی ہیں۔ دو عرش و کرسی۔ اور سات افلاک ثوابت۔ او سی طرح نو گُرے
 سفلی بھی ہیں۔ چنانچہ شارح حنفی نے تحریر فرمایا ہے وَاعْلَمُوا أَنَّ انْخِصَارَ الْعُنَاصِرِ فِي الْاَرْبَعَةِ
 مُسْتَفَادٌ مِنْ اَزْدِ وَاَجِ الْکِیْفِیَّاتِ الْفَعْلِیَّةِ وَالْاَنْفَعَالِیَّةِ عَلٰی مَا ذَكَرَ فِي الطَّبَعِ
 لکن التعویل علی الاستقراء وہی تسع طبقات فی المشہور عند الجہوں کالافلاک
 طَبَقَةُ الْاَرْضِ الصَّرْفَةُ الْحِیْطَةُ بِالْمَرْکُزِ ثُمَّ الطَّبَقَةُ الطِّیْنِیَّةُ ثُمَّ طَبَقَةُ الْاَرْضِ الْخَالِطَةُ
 الَّتِیْ تَتَّکُنُ فِیْهَا الْمَعَادِنُ وَکَثِیْرٌ مِنَ النِّبَاتَاتِ وَالْحِیْوَاناتِ ثُمَّ طَبَقَةُ الْمَاءِ ثُمَّ طَبَقَةُ
 الْهَوَاءِ الْجَوِّ وَالْاَرْضِ وَالْمَاءِ ثُمَّ الطَّبَقَةُ الزَّمْهَرِیَّةُ الْبَارِدَةُ بِسَبَبِ مَا تَخَالُطُ
 الْهَوَاءَ مِنَ الْاَبْجَرَةِ وَعَدَمِ ارْتِقَاءِ اَنْعَکَاسِ الْاَشْعَةِ الِیْہَا وَہی مِنْشَأُ السَّحَبِ
 وَالرَّعْدِ وَالْبَرْقِ وَالصَّوَاعِقِ ثُمَّ طَبَقَةُ الْهَوَاءِ الْغَالِبِ مِنَ الْخُلُوصِ ثُمَّ الطَّبَقَةُ
 الدِّخَانِیَّةُ الَّتِیْ تَتَلَوَّشُ فِیْہَا الْاَدْخُنَةُ الْمَرْتَقِعَةُ مِنَ السَّقْلِ وَتَتَّکُنُ فِیْہَا
 ذَوَاتُ الْاَذْنَابِ وَالنِّیَازِکُ وَمَا یَشِیْہُمَا مِنَ الْاَعْمَاقِ وَنَحْوِہَا وَرَبَّمَا تَوْجِدُ
 مَقْرُکَةَ بِحَرِکَةِ الْفَلَکِ تَشِیْعًا لِّہٖ۔ ثُمَّ طَبَقَةُ النَّارِ، یعنی عناصر کا منحصر موزنا چار ہیں

صرف کیفیات فعل و انفعال کے ازدواجات کے سبب سے سمجھا گیا ہے کیونکہ کیفیات فعلیہ و انفعالیہ چار ہی ہیں۔ حرارت۔ برودت۔ رطوبت۔ بیوست۔) جیسا کہ علم طبیعی میں بیان کیا گیا ہے۔ وزنہ معتمد علیہ اس مقام پر استقرا و نتیجہ ہے۔ کیونکہ تحقیق و تفحص سے ثابت ہوا ہے کہ آسمان کے چھ طبقہ بھی بنا بر مشہور عند الجمهور کے نو ہیں جس طرح افلاک نو ہیں۔ پہلا طبقہ اوس ارض کا ہے جو خالص ہے اور مرکز عالم کو محیط ہے۔ دوسرا طبقہ طینیہ ہے۔ پھر وہ طبقہ ارض ہے جو مخلوط ہے جسمیں معدنیات و نباتات پیدا ہوتے ہیں۔ پھر پانی کا طبقہ ہے۔ پھر اوس ہوا کا طبقہ ہے جو زمین اور بانی کے قریب ہے۔ پھر کرہ زمہریہ بارودہ ہے جسمیں انحرہ مختلط ہوتے ہیں۔ اور وہاں تک آفتاب کی شعاع کا انعکاس نہیں پہنچتا۔ یہیں بادل۔ رعد۔ بجلی۔ صاعقہ وغیرہ پیدا ہوتے ہیں۔ پھر وہ طبقہ ہوائے غالب ہے جو قریب بخلوص ہے۔ یعنی بالکل خالص ہوا تو نہیں ہے مگر قریب قریب خالص کے ہے۔ پھر طبقہ دخانیہ ہے۔ جسمیں وہ دھوئیں جو زمین سے بلند ہو کر جاتے ہیں۔ وہیں دُمدار ستارے۔ اور نیازک وغیرہ پیدا ہوتے ہیں۔ یہ طبقہ کبھی مشایعت فلک کی وجہ سے متحرک بھی ہوتا ہے۔ پھر طبقہ نازک یہ تو اوس قاعدے کے مطابق بیان ہوا جو لسان علم ہیئت نے بیان کیا ہے۔ مگر ممکن ہے کہ آیت مذکورہ کا یہ مطلب ہو کہ سفلی کرے تو نہیں ہیں بلکہ جس طرح سبعہ سیارات کے سات آسمان میں اوسیطر سفلی کرات بھی سات ہی ہیں۔ ایک طبقہ مجاور مرکز۔ دوسرا طبقہ طینیہ۔ تیسرے طبقہ ارض مخلوط جو چھ کرہ آب۔ پانچویں کرہ ہوائے مجاور زمین۔ چھٹے کرہ زمہریہ۔ ساتویں کرہ نار۔

اور ممکن ہے کہ مطلب اس سے یہ ہو کہ جیسے یہ سات آسمان ہیں۔ ویسے ہی زمین بھی سات طبقوں پر منقسم ہے۔ جیسا کہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے۔ اور یہ امر متفق علیہ اہل اسلام ہے۔ درمشور میں ایک روایت ابن عمر سے نقل کی ہے جس کا حاصل یہ ہے۔ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہر زمین اوسکے مابعد والی زمین سے پانچ سو برس کی راہ کا فاصلہ رکھتی ہے۔ اوسکا اوپر والا طبقہ پشت حوت پر ہے اور دوسرا سمین ریج (ہوائے تند کے رہنے کا مقام) تیسرا طبقہ حجارة جہنم کا ہے۔ چوتھا طبقہ کرب جہنم کا ہے۔ پانچواں طبقہ مار بائے جہنم کا ہے۔ چھٹا طبقہ عقارب جہنم کا ہے۔ ساتواں طبقہ سقر ہے اسی میں ابلیس مقید ہے۔

بہر صورت یہ آیت بیان ظاہر لسان فلسفہ سے بھی مطابق ہو سکتی ہے اور لسان یاطن فلسفہ سے بھی۔

علاوہ اسکے ایک اور مطلب اس آیت کا ذہن نجیف میں آتا ہے اور وہ یہ ہے کہ من الارض مثلہن سے یہ مراد ہو کہ جس طرح سات آسمان پیدا کئے گئے ہیں جنہیں مختلف قسم کے ملاکر و مخلوقات رہتے ہیں اسی طرح زمین کے بھی سات حصے ہیں۔ جنہیں مختلف الاضافات آدمی اور مختلف الانواع حیوانات کہیں ہیں۔ اور یہ سات حصے سات اقلیمیں ہیں۔ جنکی تقسیم حسب ذیل ہے۔

ابتدائی اقلیم۔ اول خط استواء کے اوس مقام سے ہے جہاں دن ہمیشہ بارہ گھنٹہ کا ہوتا ہے اور عرض شمالی اوسکا بارہ درجہ چالیس دقیقہ کا ہے۔ اس اقلیم کا وسط وہ مقام واقع ہوتا ہے جہاں بڑے سے بڑا دن۔ تیرہ گھنٹہ کا ہوتا ہے۔ اور عرض شمالی۔ سولہ درجہ سینتیس دقیقہ کا ہے۔

اس اقلیم میں۔ تبر۔ کوہران۔ سودان مغرب۔ نوبہ۔ حبشہ۔ اور اکثر بلاد چین واقع ہیں مثل عدن۔ طقار۔ قلیات۔ حضرموت۔ مدینۃ الطیب وغیرہ کے۔

اقلیم ثانی کی ابتدا و مانسے ہوتی ہے جہاں بڑے سے بڑا دن تیرہ گھنٹہ پندرہ منٹ کا ہوتا ہے اور عرض شمالی بیس درجہ ستائیس دقیقہ کا ہے۔ اسکا مقام وسط وہ ہے جہاں کہ بڑا دن تیرہ گھنٹہ تیس دقیقہ کا ہوتا ہے۔ اور عرض چوبیس درجہ چالیس دقیقہ کا۔ اس اقلیم میں بعض بلاد تبر۔ بعض بلاد افریقہ۔ بعض بلاد جزیرۃ العرب مثل مدینہ منورہ۔ اور مکہ مشرفہ کے ہیں۔ اور اکثر بلاد ہند و سند اور بعض بلاد چین واقع ہیں۔

اقلیم ثالث کی ابتدا و مانسے ہوتی ہے جہاں اطول ایام سنہ ۱۱۱ گھنٹہ ۵۴ دقیقہ کا ہوتا ہے اور عرض ۲۷ درجہ ۳۰ دقیقہ کا۔ اس کا وسط وہ مقام ہے جہاں اطول ایام سنہ ۱۱۱ گھنٹہ ۵۴ دقیقہ کا ہے۔ اور عرض ۳۰ درجہ ۴۰ دقیقہ کا۔

اس اقلیم میں بعض بلاد افریقہ و تبر واقع ہوئے ہیں۔ اور سوس۔ قیروان۔ طرابلس۔ اسکندریہ۔ مصر۔ مدین۔ بیت المقدس۔ دمیاط۔ دمشق۔ کوفہ۔ بغداد۔ واسط۔ بصرہ۔ عسکر۔ اتھوان۔ اصفہان۔ فارس۔ سیستان۔ بلخان۔ قندھار۔ اور کشمیر وغیرہ۔

اقلیم رابع کی ابتدا و مانسے ہے جہاں اطول ایام سنہ ۱۱۱ گھنٹہ ۵۴ منٹ کا ہوتا ہے۔ اور عرض ۳۳ درجہ ۴۳ دقیقہ ہے۔ اسکا وسط وہ مقام ہے جہاں اطول ایام ۱۱۱ گھنٹہ ۵۴ منٹ کا ہوتا ہے اور جسکا عرض ۳۶ درجہ ۲۲ دقیقہ کا ہے۔ اس اقلیم میں۔ انطاکیہ۔ قبرس۔ طرطوس۔ طنجہ۔

بلاد فرنگ - حلب - ملیطہ - آذربائجان - نصیبین - موصل - سمرقند - آرمیہ - مراغہ - تبریز - خلوان
اردبیل - سہروردہ - زنجان - نہاوند - بدخشاں - تبت داخل جبال کشمیر - بعض بلاد ختن وغیرہ
واقع ہیں۔

اقليم خامس کی ابتدا وہاں سے ہے جہاں اطول ایام سنہ ۱۶ گھنٹہ ۵۱ منٹ کا ہوتا ہے۔ اور
عرض ۳۸ درجہ ۵۲ دقیقہ ہے۔ اسکا وسط وہ مقام ہے جہاں اطول ایام سنہ یعنی سال کا بڑے
سے بڑا دن ۱۵ گھنٹہ کا ہوتا ہے۔ اور عرض جسکا ۱۷ درجہ ۱۰ دقیقہ ہے۔ اس اقليم میں بلاد اندلس
بعض بلاد روم - دیار آرمینہ - شروان - خوارزم - بخارا - سمرقند - کش - شناس - کاشغر - ختن
اور اقصا سے بلاد ترک وغیرہ واقع ہیں۔

اقليم سادس کی ابتدا وہاں سے ہے جہاں دن بڑے سے بڑا ۱۵ گھنٹہ ۵۱ منٹ کا ہوتا ہے۔ اور جسکا
عرض ۴۳ درجہ ۲۲ دقیقہ ہے۔ اسکا وسط وہاں ہے جس مقام پر اطول ایام ۱۵ گھنٹہ ۳۰ منٹ کا
ہوتا ہے۔ اس اقليم میں بلاد فرنگ - شمالی اندلس - بعض بلاد روم - مثل قسطنطنیہ اور بلاد
روس - صقلیہ - بلاد آس - اکثر بلاد ترکستان - وغیرہ واقع ہیں۔

اقليم سابع اسکی ابتدا اس مقام سے ہے جہاں سال کا بڑے سے بڑا دن ۱۵ گھنٹہ ۵۱ منٹ کا
ہوتا ہے۔ اور جسکا عرض ۴۷ درجہ ۱۲ دقیقہ ہے۔ اسکا وسط وہ مقام ہے جہاں بڑے سے بڑا دن ۱۶
گھنٹہ کا ہوتا ہے اور جسکا عرض ۵۸ درجہ ۵۲ دقیقہ ہے۔

اس اقليم میں - بلاد صقلیہ - روس - بلغار - غیاض - اور وہ پہاڑ جنہیں وحشی ترک بودو باش
کرتے ہیں - اور شمال بلاد یاجوج و ماجوج واقع ہیں۔

بروج کے بیان میں قرآن کا بیان یہ ہے کہ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ
ہم نے آسمان میں بروج قائم کئے اور انکو ناظرین کے لئے مزین کیا۔ یعنی بارہ برج ہم نے پیدا کئے ہیں
جنہیں ستارہ ہائے سبعہ سیارہ گردش کرتے اور اپنے آثار صیف و شتا - ربيع و خريف کو ظاہر کرتے ہیں
جسکے نام یہ ہیں - حمل - ثور - جوزا - سرطان - اسد - سنبلہ - میزان - عقرب - قوس - جدی
دلو - حوت - ان بروج کو مزین کرنے سے یہ مطلب ہے کہ یہ بارہوں حصے فلک البروج کے ان
ستاروں سے محسوس و مرصود ہوتے ہیں جسکی ہیئت و قوعی حمل و ثور وغیرہ کی صورت پر ہے۔ اور

جو ستارے علاوہ حد بندی بروج کے اپنی روشنی سے ان بروج کے لئے زینت بھی ہیں۔ (دیکھو رات کے وقت یہ ستارے کیسے جگمگ کرتے دکھائی دیتے ہیں۔ اور آسمان کیساتھ صحن گل فرشتوں نظر آتا ہے۔) مگر چونکہ یہ بروج صرف کچھ مفید نہ تھے بغیر اسکے کہ ان سے کچھ کام لیا جائے اس وجہ سے فرمایا **وَسَخَّرَ الْقَمَس وَالْقَمَرُ كُلَّ يَجْرِي لَا جِلَّ مَسْمُومٍ** آفتاب ماہتاب کو مسخر کیا کہ ہر ایک انہیں سے بقدر مدت مقررہ چلتا ہے مثلاً آفتاب کہ تینس روز میں یا کچھ کم و بیش میں ایک برج کو طے کرتا ہے۔ اور تمام سال میں تمام بروج میں پھر کر۔ پھر برج حمل میں داخل ہوتا ہے اور چاند ستائیس دن اور طہ دن میں بارہ برجوں کو طے کر لیتا ہے۔

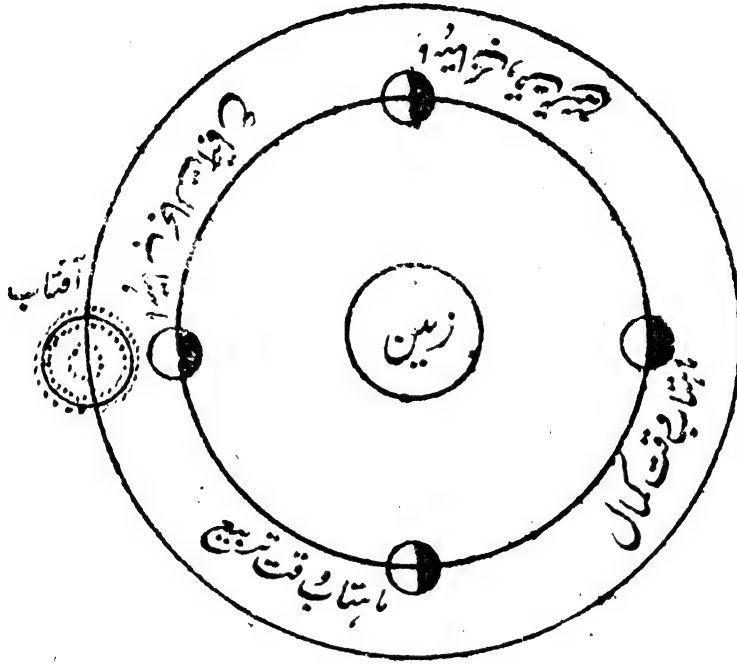
پھر فرمایا **وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومَ** مسخرات با صرہ خدا تعالیٰ نے تمہارے لئے رات دن۔ چاند سورج۔ اور ستاروں کو مسخر کیا جو اسکے حکم کے تابع ہیں اور اسکے حکم کے مطابق چلتے ہیں۔ مثلاً عطارد۔ اور زہرہ۔ تقریباً ایک سال میں ان برجوں کو طے کر لیتے ہیں۔ مریخ۔ ایک سال دس مہینے اکیس روز بائیس گھنٹہ۔ ۵ منٹ میں طے کرتا ہے۔ مشتری۔ گیارہ برس۔ دو ماہ۔ ۱۱ دن ۱۱ گھنٹہ۔ ۹ منٹ میں ان برجوں کو قطع کر لیتا ہے۔ زحل تین برس میں۔

چونکہ ان بارہ برجوں میں سے۔ تین سرمائی ہیں اور وہ جدی۔ دلو۔ حوت ہیں۔ اور تین صیفی یعنی گرمائی۔ اور وہ سرطان۔ اسد۔ سنبلہ ہیں۔ تین خریفی ہیں۔ اور وہ میزان۔ عقرب۔ قوس ہیں۔ تین ربیعہ ہیں اور وہ حمل۔ ثور۔ اور جوزا ہیں۔ یعنی کہ ان بارہ برجوں کے مقابل میں آفتاب کی حرکت کرنے سے یہ چار فصلیں۔ گرمی۔ سردی۔ ربیع۔ اور خریف حاصل ہوتی ہیں۔ تو ضرور ہے کہ ہمیشہ آفتاب کی حرکت ایک طرح کی نہوگی۔ بلکہ روزانہ بدلتی ہوگی۔ اور فی الواقع بھی ایسا ہی ہے کہ ہر روز آفتاب ایک خاص مطلع سے طلوع کرتا اور خاص مقطع میں غروب کرتا ہے۔ پس اون خطوط و دائر کا نام جنہر آفتاب کی حرکت روزانہ ہوتی ہے اونکو۔ مدارات یومیہ کہتے ہیں۔ جسکی تعداد بقدر عدد سال ہے۔ تو اس امر کو بھی قرآن نے ظاہر فرما دیا ہے۔ اور سورہ صافات میں فرمایا **رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ**، یعنی تمہارا خدا آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیانی چیزوں کا مالک اور مشرقوں کا مالک ہے۔ یہاں مشرقوں سے مراد

یہی ہے کہ جہاں سے روزانہ آفتاب طلوع کرتا ہے۔ اور جو ہر روز بدلتے رہتے ہیں۔ ورنہ فصول کا تبدل نہ ہوتا۔
پھر سورہ معارج میں فرمایا فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّكَ لَقَادِرٌ مِّنْ مِّثْقَلِ ذَرَّةٍ
اور مغربوں کے مالک کی قسم کھاتا ہوں کہ میں قادر ہوں۔ یہاں لفظ مشارق و مغارب سے انہیں
بدارات یومیہ کی طرف اشارہ ہے جنہر آفتاب کا طلوع اور غروب روزانہ ہوتا ہے۔

اور چونکہ ماہتاب کی حرکت خاصہ سے بھی آثار خاصہ پیدا ہوتے ہیں اور ہر روز اس کا مقام ایک
خاص منزل میں ہوتا ہے۔ جس کو اہل ہیئت نے دریافت کر کے لکھا ہے۔ تو ضرور ہوا کہ قرآن مجید
میں بھی اس کی تصریح موجود ہو۔ چنانچہ سورہ یس میں فرمایا ہے۔ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ
حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ۔ یعنی ہم نے چاند کے واسطے منزلیں قرار دیں یہاں تک کہ
وہ شلخ کہنہ کی صورت میں ہو گیا۔ یہ منزلیں جبکا ذکر خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے وہ اہل ہیئت کے
نزدیک حسب ذیل ہیں۔

شَرَطِیْنِ - بَطِیْنِ - ثَرِیَّا - دُرَّانِ - بَرْقَعَه - بَهْنَعَه - دِرَاع - نَشْرَه - طَرَف - جَبِہ - زَبْرہ - صُفْرہ
عَوَا - سَمَاک - غُفْر - زَمَانِ - اَکْلِیْل - قَلْب - شَوْلہ - نَعَاکُم - بَلَدہ - سَعْدَ اَیَّامٍ - سَعْدَ بَلَدٍ - سَعْدَ سَعْدِ
سَعْدَ الْاُخْبِیہ - فَرَعُ الدَّوِّ الْمَقْدَم - فَرَعُ الدَّوِّ الْمَوْخِر - رَشَا - مَہْتَاب ہر شب میں ان ہی
منازل میں سے کسی ایک میں رہتا ہے۔ یعنی اس کے مقابل میں اس کی رفتار ہوتی ہے
اور چونکہ ان سیارات میں بعض بنفسہ روشن ہیں اور بعض دوسرے کے عکس سے اسلئے فرمایا
هُوَ الَّذِیْ جَعَلَ الْقَمَرَ ضِیَآءً وَالْقَمَرَ نُورًا ۖ اُوْسی نے آفتاب کو ضیاء قرار دیا
اور قمر کو نور ۱ اس تفرقہ کی وجہ یہی ہے کہ اہل ہیئت کے نزدیک ثابت ہے کہ ماہتاب کا نور
اصلی نہیں ہے بلکہ آفتاب کے مقابلے سے جو حالت اس میں پیدا ہوتی ہے اوس سے اس میں روشنی
آتی ہے۔ اسی وجہ سے اس کا نور گھٹتا بڑھتا رہتا ہے۔ کیونکہ مقابلہ آفتاب کا ہمیشہ برابر نہیں
رہتا۔ بلکہ اس کی صورت اس طرح سے بدلتی رہتی ہے۔ جیسے اس دائرہ میں محسوس ہو رہی



اور چونکہ علم ہیئت میں شب و روز صبح و شام و شفق وغیرہ کی حالات سے بحث ہوتی ہے اسے بھی پروردگار عالم نے قرآن مجید میں ظاہر فرمادیا ہے۔ مثلاً صبح کی بابت فرمایا والصبح اذا اسفرت قسم ہے صبح کی جبکہ وہ روشن ہو۔ اور شفق کی نسبت فرمایا۔ فلا اقسما بالشفق اور شب و روز کی نسبت فرمایا۔ یولج اللیل فی النهار و یولج النهار فی اللیل رات کو نہیں داخل کرتا ہے اور دن کو رات میں۔ ان کے وجود و ظہور اور تسمیہ کی نسبت کتاب مختص الہیستہ میں لکھا ہے۔ الشمس اذا وقع ضوءها علی الارض استضاء وجہها المواجه للشمس و وقع ظلها فی مقابلة جهة الشمس فاذا كان الشمس فوق الارض فهو النهار اذ ليس يختص النهار ضوء سوى ضوء الشمس واذا كانت تحت الارض وقع ظلها فوقها وهو اللیل و وقع ظلها یكون علی شکل مخروط۔ پھر کہا ہے فان كانت الشمس تحت الارض قریبہ من الافق کان مخروط الظل مائلاً عن سمت الراس و کان الهواء المستضی قریباً فیظهر فی الافق بل فوقہ النور فكلما كانت الشمس اقرب كانت الانوار اعلی و یظهر الحجر کحال الشفق و الفجر اور شارح لکھتے ہیں قال البیاض المستطیل المستدق الظاهر

فوق الارض او لا یسمی بالصبح الکاذب والمستطیر المنبسط فی الافق بعد
 بزمان یسمی بالصبح الصادق۔ پھر کہتے ہیں وقد عرفت بالتجربة ان اول الصبح
 وانحر الشفق انما یکون اذا کان انحطاط الشمس ثمانية عشر جزءاً۔ یعنی جب
 آفتاب کی صورت زمین پر پڑتی ہے تو وہ رخ زمین کا جو آفتاب کے سامنے ہوتا ہے روشن ہو جاتا ہے
 اور اس کا ظل مقابل جہۃ آفتاب واقع ہوتا ہے۔ پس جبکہ آفتاب زمین کے اوپر ہو تو وہ دن کا وقت ہے
 کیونکہ دن کیلئے کوئی خاص روشنی سوائے روشنی آفتاب کے نہیں ہے۔ اور جب آفتاب زمین کے نیچے
 رہتا ہے تو اس کا ظل فوق الارض واقع ہوتا ہے۔ تو وہ رات کا وقت ہے۔ آفتاب کا ظل ہمیشہ مخروطی
 شکل کا ہوتا ہے۔

پھر اگر آفتاب زمین کے نیچے افق سے قریب ہو تو مخروط ظل سمت الراس سے ماہل ہوگا۔ اور وہ
 ہو جائے گا جو نور آفتاب سے روشن ہے وہ قریب ہوگی اسلئے افق کے پاس روشنی محسوس ہوگی۔ پس جبکہ
 آفتاب قریب ہوگا اس قدر روشنی غالب ہوگی اور سرخی نمودار ہوگی جیسے شفق اور صبح کا حال ہے۔
 پس وہ سفید روشنی جو باریک اور لمبی زمین سے اوپر پہلے دکھائی دیتی ہے وہ صبح کا ذب۔ اور پھیلی
 ہوئی چوڑی روشنی جو اسکے بعد افق میں نمودار ہوتی ہے وہ صبح صادق ہے۔
 یہ بھی تجربہ سے معلوم ہوا ہے کہ ابتدائے صبح صادق اور انتہائے شفق اس وقت ہوتی ہے جبکہ آفتاب
 اٹھارہ درجہ افق سے نیچے ہوتا ہے۔“

یہ وہ مختصر بیان ہے جو متعلق بعلم ہیئت قرآن مجید سے مستنبط ہوا۔ علاوہ اسکے اور آیات بھی اس
 فن کے مطابق کی طرف مشعر ہیں۔ مگر انکو بخیاں طول و اگذاشت کیا جاتا ہے۔

اٹھارہواں باب نیر نجات کے بیان میں

اس علم کو علم ربمیا کہتے ہیں۔ اس فن میں اون قواعد سے بحث ہوتی ہے جنکے معلوم کر لینے کے بعد یہ
 ملکہ حاصل ہو جاتا ہے۔ کہ ارضی اجزا کو باہم ترکیب دیکر عجیب عجیب افعال ظاہر کئے جاتے ہیں۔ اسی
 شعیہ بازی بھی کہتے ہیں مثلاً۔ سور اور بھیڑ کے چربی کو جدا جدا دو چراغوں میں رکھیں اور بتی
 بنا کر اسے جلائیں۔ اور ان دونوں چراغوں کو ایک بالشت کے فاصلے سے رکھ دیں۔ تو دونوں
 چراغوں کے شعلے باہم پیچیدہ ہو جائیں گے۔ ایسا معلوم ہوگا کہ دونوں لڑ رہے ہیں۔

یا مثلاً پسا ہوانیل نئے پارچہ میں رکھ کر بتی بنا کر بید انجیر کے روغن میں چراغ جلائیں تو اوس مکان کے تمام آدمی سبز پوش دکھائی دینے لگیں گے۔

علیٰ ہذا القیاس اور بھی ہزاروں ترکیبیں ہیں۔ اس مطلب کا ذکر بھی قرآن مجید میں موجود ہے۔ یاد کیجئے فقہ جناب ہوسی اور ساحران فرعون کو۔ (سورہ طہ رکوع ۳) قالوا ہذا ان لسا حراں یرید ان ان یخرجاکم من ارضکم بسحرہا ویدہا بطریقکم المثلثۃ فاجمعوا کیدکم ثم ائتوا صفاً وقد افلح الیوم من استعٰلۃ قالوا یا موسیٰ اما ان تلکم واما ان نکون اول من الفۃ قال بل القوا فاذا حیا لہم وعصیٰہم یُخیل الیہ من سحرہم انتھا تسعۃ فاول جس فی نفسہ خیفۃ موسیٰ قلنا لا تخف انتک انت الاعلیٰ والقی ما فی یمینک تلقف ما صنعوا انما صنعوا کید سا حرط ولا یفلح الساحر حیث آتی۔ فرعون والون نے کہا کہ موسیٰ و ہارون دونوں جادوگر ہیں نظر بندی کرتے ہیں۔ چاہتے ہیں کہ تم لوگوں کو تمہارے ملک سے نکال دیں۔ اور تمہارے اچھے طریقہ مذہب (فرعون کو خدا سمجھنا) کو باطل کر دیں پس تم لوگ بھی اپنے مکر (نظر بندی) کو جمع کرو۔ پھر صفت باندہ کر جمع وعدہ گاہ میں آؤ۔ جو غالب ہوگا۔ وہی آج سعید و فلاح یافتہ ہوگا۔ جب وہ نظر بندی کرنے والے آئے تو کہنے لگے کہ اے موسیٰ پہلے تم اپنی نظر بندی دکھلاؤ یا ہم پہلے دکھلائیں موسیٰ نے کہا کہ پہلے تم اپنی نظر بندی دکھلاؤ اور اسے زمین پر چھوڑو۔ جب اون لوگوں نے موسیٰ کے سامنے اپنی لکڑی اور رسیوں کو چھوڑا تو ناگاہ اذکی رسیاں اور چھڑیاں ایسی دکھائی دینے لگیں جیسے سانپ چلتے ہیں موسیٰ کو یہ دیکھ کر خوف معلوم ہوا۔ تو ہم نے کہا کہ اے موسیٰ ڈرو نہیں۔ آج تمہیں غالب ہوگے۔ جو تمہارے ہاتھ میں (چھڑی) ہے اسے زمین پھینکو۔ یہ اون تمام رسیوں کو کھاجائیگی جو ان نظر بندوں نے بنائی ہیں۔ ان لوگوں نے جو کہہ بنایا ہے وہ تو صرف ساحروں کا سا کمر ہے۔ یعنی محض شعبدہ ہے اور ساحر کبھی اپنے سحر کو ظاہر کر کے معجزے کے مقابلے میں کامیاب نہیں ہو سکتا۔

اصل امر یہ تھا کہ وہ جادوگر اپنی لکڑیوں اور رسیوں میں پارہ بھر کر لائے تھے جب زمین پر اونہیں پھینکا تو آفتاب کی گرمی سے پارہ نے اوڑنے کا ارادہ کیا۔ مگر چونکہ بند تھا اوڑنے سکا۔ آخر وہ تھک

اور لکڑیاں حرکت کرنے لگیں جس سے عوام کی نگاہوں میں معلوم ہونے لگا کہ یہ سچ مع کے سانپ ہیں حضرت موسیٰ بھی یہ دیکھ کر ڈر گئے۔ لیکن بھلا معجزے کے سامنے ایسے کرتیوں کا وجود کہاں رہ سکتا جو میں حضرت نے اپنا عصا پھینکا۔ فوراً سانپ بن کر تمام اونکی لکڑیوں اور رسیوں کو نگل گیا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ تمام جادو گر یہ دیکھ کر مشرف باسلام ہو گئے۔ اور فرعون کو بوری زک حاصل ہوئی۔

اونیسواں باب علم لیمیا کے بیان میں

اس سے مراد وہ علم ہے جس میں قوائے فاعلہ علویات کو قوائے منفعلہ سفلیات سے ترکیب دیکر خواص پیدا کرتے ہیں مثلاً حروف و اسماء سے جو افعال و خواص ظاہر کرتے ہیں اوسی کو لیمیا کہتے ہیں اس میں سحر و دفع سحر دونوں داخل ہیں۔ کیونکہ سحر میں بھی کچھ الفاظ و حروف مثلاً شمس۔ قمری یا نورانی۔ ظلمانی۔ یا آتش۔ خاکی۔ بادی۔ آبی کو ترکیب دیکر آثار مترتب کرتے ہیں۔ اسی طرح آدھ مقابل میں دفع سحر کے لیے بھی عمل کیا جاتا ہے۔

قرآن مجید میں سحر اور دفع سحر دونوں ہی کا ذکر موجود ہے۔ سحر کا بیان (پارہ اول رکوع ۱۲) میں یوں ہے۔ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكٍ سَلِيمَانَ وَمَا كَفَرَ سَلِيمَانَ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَ مَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا هُنَّ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ یہودیوں نے پیروی کی اوسکی جسے شیاطین حضرت سلیمان کے عہد میں (جادو کی باتیں) پڑھا کرتے تھے۔ سلیمان تو کافر نہوا مگر وہ شیاطین ہی کافر ہو گئے کہ لوگوں کو سحر و جادو سکھاتے تھے۔ اور ان یہودیوں نے اون باتوں کی بھی پیروی کی جو ہاروت و ماروت پر بابل میں نازل کی گئی تھی۔ یہ دونوں کسی کو کچھ نہ سکھاتے تھے۔ مگر پہلے یہ کہہ دیتے تھے کہ ہم تو امتحان کے واسطے بھیجے گئے ہیں۔ پس لوگ اون سے ایسی جادو کی باتیں سیکھتے تھے جن سے زن و شوہر میں تفرقہ ڈال دیتے تھے۔ حالانکہ وہ بغیر اذن خدا کسی کو نقصان نہیں پہنچا سکتے تھے۔ اور لوگ ہاروت و ماروت سے وہ باتیں (جادو) سیکھتے تھے جو

انہیں آخرت میں نقصان پہونچائے نہ کہ نفع۔ حالانکہ یہود جانتے تھے کہ جو کوئی جادو کو سیکھے گا
 اوسکو آخرت میں کچھ حصہ نہ ملے گا۔ اور بیشک بہت برا ہے جسکے مقابلے میں اون لوگوں نے اپنی
 جانوں کو بیچا۔ کاش اُسکو سمجھتے رکھتے کہ ہم نے کیا خراب کام کیا ہے کہ جادو سیکھا اور آخرت گنوائی۔
 دفع سحر چونکہ خود سحر مضر چیز ہے۔ اسلئے پروردگار نے قرآن مجید میں کوئی ایسی بات جس سے
 ضرر عامہ ناس ہو صاف صاف نہ بیان فرمائی۔ مگر دفع سحر کی چیزیں بیان فرمادیں جنہیں سے ایک
 سورہ معوذتین ہے۔ یعنی سورہ قل اعوذ برب الفلق اور سورہ قل اعوذ برب الناس
 کہ دونوں دفع سحر میں بے نظیر ہیں۔ ان کے علاوہ اور بھی بہت سی آیتیں اور سورتیں ہیں جنہیں
 آپ کتاب درنظیم۔ وشمس المعارف۔ وحرز الامان من فتن الزمان میں۔ دیکھ کر معلوم کر سکتے ہیں۔
 اس وقت انہیں دونوں سوروں کے بیان پر اکتفا کیجاتی ہے۔ صاحب تفسیر مجمع البیان وغیرہ نے
 تحریر فرمایا ہے کہ اہل سیر و تواریخ کا بیان ہے کہ تبید بن اعصم یہودی نے رسول خدا صلی اللہ علیہ
 آلہ وسلم پر سحر کیا۔ پھر اوس جادو کی ترکیب کو چاہ بنی زریق میں لیجا کر چھپا دیا۔ جس سے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم بیمار ہو گئے۔ اسی اثنا میں کہ آپ سورہ ہے تھے دو فرشتے آئے۔ ایک آپ کے سر ہانے
 بیٹھا اور دوسرا پائنتی۔ پھر آپکو تبید کے سحر کی خبر دی۔ اور بیان کیا کہ جادو کا ڈورا چاہ ذروان میں
 حضرت خواب سے بیدار ہوئے اور علی علیہ السلام۔ زبیر۔ اور عمار کو بھیجا۔ کہ اوسے نکال لائیں
 ان لوگوں نے جا کر کوئیں کا پانی پہلے نکالا۔ پھر ایک پتھر جسکے نیچے وہ ترکیب کیا ہوا ڈورا رکھا
 ہوا تھا اولٹ کر اوسے نکالا تو دیکھا کہ ایک کنگھی ہے اور کچھ ایک کنگھی کے دندانے ہیں۔ اوسمیں
 گرہ دار ایک ڈورا ہے جس میں گیارہ گرہیں لگی ہوئی ہیں۔ اور وہ گرہیں سوئی سے سی ہوئی ہیں
 اوسوقت یہ دوسورے نازل ہوئے۔ پس حضرت ان کو پڑھنے لگے۔ جسقدر پڑھتے جاتے تھے
 اوسقدر گرہیں کھلتی جاتی تھیں۔ ایک ایک آیت پر ایک گرہ کھل جاتی تھی یہاں تک کہ ختم ستین
 تک تمام گرہیں کھل گئیں۔ اور آپ کے مرض میں حقت محسوس ہونے لگی۔ اوسوقت جبریل یہ
 کلمات بھی کہتے جاتے تھے۔ بسم اللہ ارقیات من شر کل شیء یؤذیک من حاسد
 وعین واللہ تعالیٰ یشفیک۔ یہ بھی مروی ہے کہ جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکثر
 ان سورتوں کو حسنین علیہما السلام پر پڑھ کر دم کیا کرتے تھے۔

بیسواں باب علم تعبیر خواب کے بیان میں

انسان جب سو جاتا ہے تو نفس انسان بالکل حواس کے تعلق سے فارغ ہو جاتا ہے کیونکہ بیداری میں تو برابر اس کا تعلق حاسوں سے رہتا ہے۔ مثلاً حاسہ نے کسی چیز کو دیکھا اور اسے نفس سے بیان کیا۔ سنا اور اسے نفس سے بیان کیا۔ چکھا اور اسے نفس سے بیان کیا۔ سونگھا اور اسے نفس سے بیان کیا۔ الغرض جاگنے میں تو آدمی کا نفس کسی وقت فارغ رہ سکتا نہیں۔ البتہ سو جانے کی حالت میں جبکہ فکر و عمل حواس معطل ہو جاتے ہیں وقت البتہ نفس کو کسی طرح راحت ملتی ہے۔ اور جب اسے آرام ملا تو اپنے مرکز اصلی کی طرف مائل ہوئی پس اگر نفس طیبہ طاہر گناہوں اور خیانات دنیاویہ سے پاک ہے صحت جسمانی بھی درست ہے اخلاق بھی اچھے ہیں۔ مطیع و فرمانبردار خدا بھی ہے۔ قوائے دماغی بھی درست ہیں۔ تو اس کا اتصال جو اہر و حانیہ شریفہ یعنی ملائکہ قدسین سے ہوتا ہے۔ جنہیں تمام موجودات کی صورتیں منقش ہیں اور اس اتصال کے سبب سے جو امور اور عقول مجردہ میں منقش ہوتے ہیں ان کا انعکاس اس نفس ہوتا ہے خصوصاً جو اس کے مراد و مقصود کے مطابق ہو کیونکہ نفس کی حالت مثل ایک آئینہ کے ہے جس میں صورتیں چھپ جاتی ہیں۔ پھر اگر ان منقش صورتوں میں قوت متخیلہ نے کچھ تغیر تبدیل نہیں کیا۔ اور بعینہ حافظہ میں وہ موجود رہیں تو خواب سچا ہوگا اور اس میں تعبیر کی ضرورت نہوگی۔ اور اگر متخیلہ غالب رہا اور نفس کا ادراک کمزور ہوا تو ضرور وہی قوت متخیلہ اس صورت منقشہ کو بدل گئی۔ پس یا تو مناسب صورت کی طرف بدلیگی یا ضیق کی طرف مثلاً صورت علم کو لین و نرمی کی طرف یا صوت دشمن کو سانپ کی طرف یا صورت ملک کو دریا کی طرف۔ یا صورت فرزند نرینہ کو لڑکی کی طرف یا بالعکس۔ اس صورت میں خواب کی تعبیر دیجاتی ہے۔ مگر تعبیر دینے کے واسطے بہت بڑا مادہ عقل و فہم ہونا چاہئے۔ ہر شخص کا کام نہیں ہے کہ تعبیر دے سکے۔ اس تعبیر خواب کی چند صورتیں خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں ذکر فرمائی ہیں۔

سورہ یوسف میں فرمایا اِنَّكَ اَنْتَ اَرْسِلْتَ اِيَّاهُ رَاٰ اٰتِ اَحَدَ عَشَرَ كُوْكَبًا وَّ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ اٰتِيَهُم لِي سَاجِدِيْنَ۔ اے پر بزرگوار میں نے خواب میں گیارہ ستارے اور ایک چاند اور ایک سورج کو دیکھا ہے کہ وہ میرے لئے سجدہ کرتے ہیں۔

اسکی تعبیر یہ تھی کہ حضرت یوسف بادشاہ ہونگے۔ گیارہ بھائی اور انکے پدر بزرگوار حضرت یعقوب اور انکی مربیہ اذکو سلام تعظیمی یا سجدہ تعظیمی کریں گے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ جب حضرت یعقوب سب گیارہ فرزند اور مربیہ کے مصر میں گئے تو حضرت یوسف کو تخت پر دیکھ کر نہ پہچانا۔ اور یہ سمجھنے لگا کہ یہ بادشاہ مصر کوئی اور ہے فوراً اسکی تعظیم کے لئے سجدہ میں جبکہ گئے جسکو دوسرے مقام پر اسی سورہ میں خدا تعالیٰ بیان فرماتا ہے۔ وَرَفَعَ اَيُّوبَ عَلٰی الْعَرْشِ وَخَرَّ وَانْهَ سَاجِدًا اَوْ قَالَ يٰۤاَبَتِ هٰذَا اَنَا وَاٰبِلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلِ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّيْ حَقًّا، یعنی حضرت یوسف نے اپنے والدین کو تخت پر بلایا وہ سب کے سب اس کے سامنے سجدہ میں جھک گئے۔ یوسف نے فرمایا اے پدر بزرگوار میرے خواب کی تعبیر ہے جو پہلے دیکھا تھا۔ اسکو خدا نے سچا کر دکھایا۔

اسی سورہ میں دوسرے مقام پر خواب اور اسکی تعبیر کو بیان کیا ہے وَدَخَلَ مَعَهُ السَّبْعُ فَتَمَّانَ قَالَ اَحَدُهُمَا اِنِّیْ اَرَانِیْ اُخْصِرُ خَمْراً وَاَقَالَ الْاُخْرٰی اِنِّیْ اَرَانِیْ اَعْمَلُ فَوْقَ دَاسِیْ خَلِزَاتَا كُلِّ الطَّيْرِ مِنْهُ نَبْتٌ اَنَا وَاَنَا اِلٰهُ مِنَ الْمُحْسِنِینَ، جب حضرت یوسف قید تھے تو انکے ساتھ قید خانہ میں دو شخص اور داخل ہوئے یعنی وہ بھی قید ہوئے انہیں سے ایک نے ایک دن کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ شراب بنارہا ہوں۔ دوسرے نے کہا میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ اپنے سر پر رومی لئے جاتا ہوں جس میں سے پرندے کھا رہے ہیں اے یوسف تم اسکی تعبیر دو کیونکہ ہم لوگ تمکو نیک آدمی سمجھتے ہیں۔ اسکی تعبیر حضرت نے دی اور فرمایا یا صاحبی السبعن اما احداکما فی سقٰی رَبِّہِ خَمْراً وَاَمَّا الْاُخْرٰی فِی صُلْبِ کُلِّ الطَّيْرِ مِنْ دَاسِیَہٗ، اے میرے ساتھ رہنے والے قید یو تمہارے خواب کی تعبیر یہ ہے کہ تم میں ایک (جس نے شراب بناتے دیکھا ہے) تو زندہ رہے گا اور بادشاہ کو شراب پلائیگا۔ اور دوسرے کو سولی دی جائیگی جسکے سر کو پر پھینکا جائیگا، چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ ایک تو قید سے رہا ہو کر بادشاہی خدمت میں پہنچا اور دوسرا مارا گیا جسکے سر کو جیل کوٹوں نے کھایا۔

پھر اسی سورہ میں ایک اور خواب بادشاہ مصر کا اور اسکی تعبیر مذکور ہے۔ قَالَ الْمَلٰٓئِکَةُ اِنِّیْ اَرٰی سَبْعَ بَقَرٰتٍ سَمٰنٍ یَّا کُلْھُنَّ سَبْعَ عَجَافٍ وَسَبْعَ سَنَدَلٰتٍ خَضِرٰ وَاُخْرٰی یَّا بَسٰتٌ، میں نے خواب میں سات موٹی گائیں دیکھی ہیں جنکو سات دہلی گائیں کھا رہی ہیں

اور سات بالیں ستر دیکھی ہیں۔ اور ویسی ہی سات بالیں سوکھی۔ ایسا اللہ اس کی تعبیر کیا ہے۔ کسی نے تو اس کا جواب دیا کہ خواب خیال کی باتیں ہیں کوئی تعبیر اس کی نہیں مگر وہ شخص جو قید خانہ سے بچ کے آیا تھا اور اسے حضرت یوسف کے تعبیر دینے کا حال معلوم تھا اس نے کہا کہ مجھے یوسف کے پاس بھیجنا کہ میں اوں سے اس خواب کی تعبیر دریافت کروں۔ آخر وہ بھیجا گیا وہاں پہنچ کر حضرت عرض کی یوسف ایتھا الصدیق افتنا فی سبع بقرات سمان یا کلھن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخر یا بسات، اے یوسف اے سچے یوسف ہمیں اس خواب کی تعبیر دو کہ سات موٹی گاؤں کو سات دبلی لاغر گائیں کھا رہی ہیں اور سات ہری بالوں اور سات سوکھی بالوں کی تعبیر دو، حضرت نے فرمایا تزدعون سبع سنین دأً با فھا حصۃ ثم فذروہ فی سنبلة الا قلیلاً فماتاکلون ثم یاتی من بعد ذلک سبع شدا یا کلن ما قد متمر لھن الا فماتھن من ثم یاتی من بعد ذلک عام فہیہ یغاث الناس وفہیہ یعصرون، اس کی تعبیر یہ ہے کہ تم لوگ سات برس تک لگ کر کھیتی کرو گے پس جو اس کھیتی سے پیدا ہو اسے اس کی بالوں میں چھوڑ دو مگر تھوڑا سا جو بقدر خوراک کے ہو لے لو۔ پھر سات برس کال کے آئینگے جس میں تم اپنا تمام ذخیرہ کھا جاؤ گیونکہ قحط کی وجہ سے کچھ غلہ نہ پیدا ہو گا مگر تھوڑا سا صرف رہ جائیگا جس کی تم حفاظت کر رکھو گے۔ اس کے بعد ایک سال ایسا آئیگا جس میں مینہ برسے گا قحط دور ہو گا اور لوگ وسمیں رس خور ٹینگے، چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ سات برس کی پیداوار کے بعد سات برس کا سخت قحط پڑا جس میں لوگوں نے تمام اپنے ذخیرے کھائے۔ یہاں تک کہ بال بچوں تک کو بیچنا پڑا۔ یہاں تک کہ اپنے تئیں بھی فروخت کر کے غلام بن گئے۔ پھر آٹھویں سال مینہ برسا اور لوگ اپنی اصلی حالت پر آئے۔

تیسرے مقام پر خواب صادق کا ذکر سورہ انبیاء میں فرماتا ہے۔ وما جعلنا الرؤیا الّتی اریناک الا فتنۃ للناس۔ ہم نے جو خواب تمہیں دکھلایا تھا وہ صرف لوگوں کے امتحان کے واسطے دکھلایا۔ ابن عباس سے مروی ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خواب میں دیکھا تھا کہ عنقریب آپ کہ معظمہ میں داخل ہونگے حالانکہ آپ اس وقت مدینہ میں تھے۔

جسکو پروردگار عالم نے یوں فرمایا۔ ونا دینا ہ ان یا ابراہیم قد صدقت الرؤیا انکذلک
 فجزی المحسنین، یعنی ہم نے ابراہیم کو پکار کر کہا کہ اے ابراہیم تم نے اپنے خواب کو سچا کر دیا۔ ہم
 اسی طرح نیکو کاروں کو جزا دیتے ہیں۔

مجھے چونکہ اس کتاب میں صرف یہ دکھانا ہے کہ قرآن جامع العلوم اور مجمع الفنون ہے۔ اسلئے مثالوں کا
 پرکتفا کرتا ہوں ہر موقع اور ہر علم کی تفصیل کو چھوڑتا ہوں ورنہ اگر سب کی تفصیل کی جائے اور ہر
 قصے کو مفصل بیان کیا جائے تو ایک فتر ہو جائیگا۔ اور دیکھنے والے اسے دیکھ کر گھبرا ئینگے۔ پھر
 میری غرض جو اشاعت حق ہے وہ فوت ہو جائیگی۔

آخر میں صرف ایک اور خواب بیان کرتا ہوں جسکی تعبیر برعکس خواب کے واقع ہوئی کیونکہ وہ شیطان
 کی طرف سے تھا اس نے رنج دینے کے لئے یہ خواب دکھایا تھا۔ جسے پروردگار عالم نے یوں
 بیان فرمایا ہے۔ سورہ مجادلہ میں یہ آیت ہے کہ انما النجوى من الشيطان لیحزن الذین
 امنوا۔ اس قسم کی سرگوشی صرف شیطان کی طرف سے ہے تاکہ ایمان والوں کو غمگین کرے۔

علی بن ابراہیم کی تفسیر میں مذکور ہے کہ میرے باپ نے محمد بن ابی عمیر سے۔ انہوں نے ابو بصیر
 انہوں نے جناب ابو عبد اللہ الصادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ سبب نزول اس آیہ کا
 یہ تھا کہ جناب فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا نے خواب میں دیکھا تھا کہ رسول اللہ نے ارادہ کیا ہے کہ
 فاطمہ اور حسنین اور علی بن ابی طالب علیہ السلام کے گھر سے باہر کہیں تشریف لیجائیں معاہدے
 ارادے کے سب لوگ باہر تشریف لیگئے ہیں یہاں تک کہ دیوار ہائے مدینہ سے نکل گئے ہیں۔ وہاں
 دورستے ملے ہیں۔ رسول اللہ نے دائیں ہاتھ کی راہ اختیار فرمائی ہے۔ یہاں تک کہ ان سب کو کوہ
 ایک ایسے مقام پر پہونچے ہیں جہاں کجوروں کے درخت ہیں اور تالاب ہے۔ وہاں رسول اللہ نے
 ایک بڑی بکری خریدی جسکے کانوں پر سفید نقطے تھے پھر اسے ذبح کرنے کا حکم دیا۔ جب بے
 اسکے گوشت کو کھایا تو سب کے سب مر گئے۔

جب یہ خواب دیکھ کر آپ اوٹھیں اور صبح ہوئی تو رسول خدا تشریف لائے۔ جناب فاطمہ کو سوار
 کیا۔ حسنین علیہما السلام اور علی بن ابی طالب علیہ السلام کو حکم دیا کہ تم لوگ پیدل باہر چلو (یہ صبح تین
 ویسی ہی پیش آرہی ہیں جس طرح جناب سیدہ نے خواب میں دیکھا تھا۔) جب یہ سب حضرات دیوار

مدینہ سے باہر نکل گئے۔ تو حسب رؤیاء دوراہیں ملیں۔ جناب رسالتؐ نے دہنے ہاتھ کی راہ اختیار کی۔ یہاں تک کہ واقعی اوس مقام پر پہنچ گئے جہاں خرما کا باغ تھا اور تالاب۔ وہاں ایک کبری بھی لی۔ وہ فوج بھی کی گئی۔ اور گوشت سیراؤ سکے کباب بھی درست ہوئے، جب ان سب کو ارباب نے اوسکے کھانے کا ارادہ کیا۔ اوسوقت جناب سیدہ اوٹھ کھڑی ہوئیں۔ اور الگ ایک طرف کو جا بیٹھیں اور رونے لگیں۔ کیونکہ اب یہ خیال گزرا کہ یہاں تک تو جو کچھ میں نے خواب میں دیکھا تھا وہ صحیح نکلا۔ غالباً یہ بھی صحیح ہوگا کہ اس گوشت کو کھا کر سب مرجائیں گے۔ جب رسول اللہؐ نے یہ دیکھا تو جناب سیدہ کو بلایا اور سبب رونے کا دریافت کیا۔ عرض کی یا رسول اللہؐ میں نے آج شب میں ایسا ایسا خواب دیکھا تھا۔ اور جیسا میں نے دیکھا تھا ویسا ہی آپؐ نے کیا بھی۔ پس میں اس وقت اس وجہ سے غلجہ ہو گئی ہوں کہ آپؐ لوگوں کو مرا ہوا نہ دیکھوں۔

یہ سکر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اٹھئے۔ دو رکعت نماز پڑھی۔ پھر خدا سے دعا کی تاکہ اس واقعے کا حال اس خواب کا معلوم ہو کہ اس میں کیا راز ہے۔ تب جبریل امین نازل ہوئے اور عرض کی کہ یا رسول اللہؐ یہ خواب اوس شیطان کی طرف سے تھا جس کا نام دیار ہے۔ یہ ملعون مومنین کو ایسے خواب دکھلاتا ہے جس سے انکو غم ہو۔

عرض حضرت نے جبریل کو حکم دیا کہ اوسے پکڑ لائیں جب وہ آیا تو آپؐ نے پوچھا کہ کیا یہ خواب تو نے فاطمہ کو دکھایا تھا۔ اوس نے کہا ہاں۔ آپؐ نے اوس پر تین مرتبہ تھوک دیا جس سے تین مقام پر اوسکے زخم ہو گئے۔ پھر جبریل نے عرض کی کہ یا رسول اللہؐ جب آپؐ کوئی ایسا خواب کروہ دیکھیں تو یہ کلمات فرمایا کریں اَعُوذُ بِمَا عَازَتْ بِهِ مَلَكَةُ اللَّهِ الْمُقَرَّبُونَ اَنْبِيَائِ الْمُرْسَلُونَ و عِبَادِ الصَّالِحِينَ من شرِّ مَا رَاَيْتَ بِحُورِ حَمْدِ او مَعُوذِينَ او قُلْ هُوَ اللَّهُ اَحَدٌ پڑھ لیں۔ اور بائیں طرف تین مرتبہ تھوک دیں تو اس خواب کا کچھ ضرر محسوس نہ ہوگا۔

خلاصہ یہ کہ جب یہ سب ہو پیش آچکے تو یہ آیت نازل ہوئی جو صدر میں مذکور ہوئی۔

اِنَّمَا الْغُفْوٰی مِنَ الشَّيْطَانِ اَلْحَمْدُ

واضح ہو کہ علاوہ ان آیتوں کے جو خوابوں کی تعبیر خواب کے متعلق بیان ہوئیں کچھ مخصوص مخصوص تعبیریں بھی عجیب غریب اس قرآن میں موجود ہیں۔

جیسے کوئی شخص خواب میں کشتی دیکھے اور اسکی تعبیر یہ ہے کہ وہ نجات پائیگا۔ کیونکہ قرآن مجید میں ہے۔ **فانجیناہ واصحاب لسفینۃ** ہم نے نوح کو اور کشتی والوں کو نجات دی۔
 اگر کوئی شخص سو کہی مکڑی خواب میں دیکھے تو اسکی تعبیر نفاق ہے۔ کیونکہ منافقوں کی نسبت خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے **کانھم خشب مستلک**۔ گویا وہ دیوار سے لگا کر کھڑی کی ہوئی مکڑی ہیں۔

اگر کوئی شخص خواب میں پتھر دیکھے تو اسکی تعبیر فسق ہے کیونکہ خدا نے فاسقوں کو فرمایا ہے۔ **کالحجارۃ او اشد قسوة**۔ وہ مثل پتھر کے ہیں یا اس سے بھی زیادہ سخت۔
 اگر کوئی بیماری خواب میں دیکھے تو اسکی تعبیر نفاق ہے۔ کیونکہ منافقوں کو خدا نے فرمایا ہے **فی قلوبھم مرض**۔ اون کے دل میں بیماری ہے۔

اگر کوئی شخص گوشت کھاتا دیکھے تو اسکی تعبیر غیبت ہے کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ **ایحب احدکم ان یا کل لحما غیبہ** ہمیشہ تم میں سے کوئی پسند کرتا ہے کہ اپنے مردہ بہائی کا گوشت کھائے۔

اگر کوئی شخص لباس۔ یا آئندے خواب میں دیکھے تو اسکی تعبیر یہ ہے کہ اسکو جو رو بلیگی۔ کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ **کانھن بیض مکون**۔ اور نیز فرماتا ہے **ھن لباسکم** علیٰ ذالقیاس اور بہت سی تعبیریں ہیں مثال کے لئے اس قدر کافی ہے۔

الکيسواں باب علم موسیقی کے بیان میں

یہ علم اگرچہ حکماء غیر تمیزین کو بہت پسند رہا ہے مگر چونکہ اس میں پڑ کر انسان خدا سے غافل ہو جاتا ہے اور اپنی حالت سے بے پروا اسوجہ سے پروردگار عالم نے اسکو حرام کیا۔ اور حکماء تمیزین نے اس سے ہمیشہ نفرت رکھی۔ چونکہ یہ فن ہمیشہ خدا تعالیٰ کو نامرغوب رہا۔ اسوجہ سے قرآن میں جہاں کہیں اسکا ذکر ہے بصورت مذمت۔ یا نہی کے ہے کہیں اسکی مدح نہیں کی گئی۔ بلکہ اسکو ترک کرنے والوں کی تعریف کی گئی ہے۔ جیسا کہ سورہ مؤمنون میں فرمایا ہے۔ **قد اقلع المؤمنون الذین ھم فی صلواتھم خاشعون والذین ھم عن اللغو معرضون** کامیاب غلام یافتہ ہوئے وہ ایمان والے جو اپنی نمازوں میں خشوع و خضوع کرتے ہیں۔ اور جو لغو سے منہ

پھیرے رہتے ہیں، اس آیت میں گانے کو قرآن نے لغو سے تعبیر کی ہے۔ قمری نے اپنی تفسیر میں اسکی تفسیر غنا اور ملاہی یعنی گانے اور کھیل کود کی چیزوں سے کی ہے۔ تفسیر مجمع البیان میں بھی ہے: **وَقِي رَوَايَةُ الْغَنَاءِ وَالْمَلَاهِي لَعُو كِي تَفْسِيرُ اِيك رَوَايَتٍ فِي غَنَاءٍ اَوْ مَلَاهِي سَعِ مَعْصُوم نَعِ فَرَمَائِي هِي**

سورہ فرقان میں فرمایا ہے۔ **وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا** خدا تعالیٰ مومنین اہل جنت کو بیان کرتے ہوئے کہ کون کون لوگ جنت میں جائینگے فرماتے ہیں۔ اور وہ لوگ (بھی) اہل جنت سے ہونگے) جو غنا کی مجلس میں حاضر نہیں ہوتے۔ اور جب لغو کے پاس ہو کر گزرتے ہیں تو اس سے مونہ پھیر کر چلے جاتے ہیں۔

اس آیت میں لفظ زور کی تفسیر کافی میں جناب صادق علیہ السلام سے یوں مروی ہے کہ حضرت نے فرمایا **هُوَ الْغَنَاءُ** یعنی زور سے مراد غنا ہے۔ قمری نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے **الغناء وهو السُّلُوكُ** یعنی اس سے مراد غنا اور مجالس لہو و لعب ہیں۔

کتاب عیون الاخبار میں محمد بن ابی عباد سے مروی ہے۔ جو گانے بجانے کے معاملہ میں بہت مشہور تھا گانا سنا کر تا اور شراب پیتا تھا۔ وہ کہتا ہے کہ میں نے جناب امام رضا علیہ السلام سے سماع یعنی گانا سننے کی بابت دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا۔ اہل حجاز تو اسے جائز بتاتے ہیں حالانکہ گانا سننا باطل اور لہو ہے۔ کیا تو نے نہیں سنا خدا تعالیٰ کے اس کلام کو۔ **إِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا**،

سورہ قصص میں فرمایا۔ **وَإِذَا سَمِعُوا لِلَّغْوِ عَرُضًا عَنَدَهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ** جب ایمان والے لغو کو سنتے ہیں تو اس سے مونہ پھیر لیتے ہیں اور گانے والوں سے کہتے ہیں کہ تمکو ہمارا سلام، ہم جاہلوں کی صحبت کو پسند نہیں کرتے، اس آیت میں بھی غنا کو لغو سے اور گانے والوں کو جاہلوں سے تعبیر کی ہے۔ قمری نے لغو کی تفسیر یہی کی ہے کہ **اللغو الكذب واللغو والغناء لغو** سے مراد کذب۔ لہو۔ اور غنا ہے۔

سورہ حج میں فرمایا ہے۔ **فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الشُّرُورِ** پس تم لوگ نجاست سے جو اوثان ہیں پرہیز کرو اور پرہیز کرو قول زور سے، قمری نے جناب صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ اوثان سے مراد شطرنج ہے اور قول زور سے مراد غنا ہے۔

واضح ہو کہ غنا میں بہت سے عقلی ضرر ہیں جس طرح شراب میں۔ اول یہ کہ انسان کو جب گانیکا شوق ہو گا لامحالہ وہی انہار گائیگا۔ جس میں عشق و تعشق۔ اسباب وصل و ہجر کے مضامین ہونگے۔ جنکے پڑھنے اور سننے سے قطعاً جوان مردوں جوان عورتوں کو ہیجان ہوتا ہے جسکا نتیجہ آوارگی ہے۔ جو منہج فسق و فجور کی طرف ہو کر تمدن میں خلل ڈالنے والی ہے۔

دوسرے یہ کہ گانا حد کمال کے ساتھ ایک مشق مہتم بالشان چاہتا ہے اور وہ مشق بغیر بہت سا وقت صرف کئے ہوئے حاصل نہیں ہو سکتی۔ اور بسا ایسا ہوتا ہے کہ اسی مشق میں انسان کی عمر ختم ہو جاتی ہے اور دنیا و دین کے کاموں سے معطل ہو جاتا ہے۔ حالانکہ یہ بات کوئی عقل پسند نہیں کر سکتی۔

تیسرے یہ کہ بعض بعض راگ اور سر ایسے ہیں جنسے جسمانی و روحانی بھی ضرر پہنچتا ہے۔ جیسے دیپک وغیرہ۔ پھر کیونکر عقل تجویز کر سکیگی کہ اسکی اجازت دیجائے جو مضر صحت جسمانی ہو۔ چوتھے یہ کہ مغنی اور نیز اسکی غنا کے سننے والے آج تک ایسے نہیں دکھائی دئے جو ایمان دار اور اہل حق و معرفت سے ہوں کیونکہ غنا کا لازمی نتیجہ ہے۔ غفلت عن اللہ۔ پھر بھلا وہ شی کیونکر قابل تعریف ہو سکتی ہے جو اصل مالک سے اور اسکی عبادت و یاد سے انسان کو غافل کر دے۔

رہی یہ بات کہ اہل تصوف جو مدعی معرفت ہیں یا فقرائے ہنود جنکو دعوائے حقانیت ہے وہ اسے پسند کرتے اور اسکو ذریعہ معرفت قرار دیتے ہیں تو اسکا کچھ اعتبار نہیں کیونکہ جو معرفت اہل تصوف و فقرائے ہنود کو خدا تعالیٰ کی ہے وہ خوب معلوم ہے۔ معرفت و عدم معرفت کمال تو اسی ایک تخالف رائے و مذہب سے سمجھ لیجئے کہ کون راہ راست پر ہے۔ اگر غنا کا نتیجہ معرفت ہوتا تو لازم تھا کہ دونوں ایک ہی راستے پر ہوتے حالانکہ اسکے برخلاف دکھائی دیتا ہے۔ علاوہ بریں یہ کہ اہل تصوف عموماً عاشقانہ غزلیں گواتے اور سنتے ہیں جس سے انہیں حال و قال آتا ہے کیونکہ وہ خدا تعالیٰ کو نعوذ باللہ من ذالک ایک مرد خوبصورت خوش قامت خوش وضع خوش برقع خوش یاد۔ چلبیلے۔ گلغذار۔ رنگین صورت۔ طگاز۔ بھولے۔ اور معلم کی صورت میں تصور کر کے اوسپر فریفتگی ظاہر کرتے ہیں اور جب اوس سے حد درجہ کائنات خیالی پیدا ہو جاتا ہے تو اثر بھی ویسا ہی ظاہر ہونے لگتا ہے جیسا حالت عشق میں پیدا ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر اہل تصوف

حال قال کے وقت اپنے تہ بند۔ پا جامہ۔ اور لنگی میں منزل ہو جاتے ہیں کیونکہ شہوت زور کرتی ہے جیسا کہ علامہ زرخشیری نے کشف میں لکھا ہے۔ نیز یہ امر شاہدہ ہی معلوم ہے۔ پس ایسی معرفت جو عین جہالت ہے۔ بالکل عقل لمقل کے برخلاف ہے۔ اگر غنا کا نتیجہ اچھا ہوتا تو یہ جہالت کیوں پیدا ہوتی یہ بات اگرچہ متصوفہ ہنود میں نہیں، بائی جاتی کیونکہ انکو چنداں مثل متصوفہ سلیمین کے ایسے فواحش سے سروکار نہیں ہے۔ لیکن تاہم غنا کا نتیجہ او نہر بھی برا پڑتا ہے۔ کم از کم یہی کہ وہ تارک الدنیا ہو کر صحرا نشین ہو جاتے ہیں جسکا ضرر تمدن پر پڑتا ہے۔ وہ دوسروں سے فائدہ اوٹھاتے ہیں اور نہ اون سے دوسرا فائدہ اوٹھاتا ہے۔ پھر ایسے بیہودہ کام سے کیا فائدہ جو نظام عالم میں خلل ڈالے۔ انہیں وجہ پر نظر کر کے شریعت اسلامیہ نے غنا کو حرام کیا اور فرما دیا الغناء اشد من الزنا تاکہ لوگ اسکی طرف توجہ نہ کریں اور اپنے اوقات کو ضائع کر کے خسار دنیا والاخذہ کے مصداق نہ بنیں۔

بالیسواں باب علم جفر کے بیان میں

واضح ہو کہ علم جفر مخروف کے خواص وافعال سے بحث ہوتی ہے۔ یہ خواص دو قسم پر تقسیم ہیں۔ ایک اظہار امور مخفیہ مثلاً حالات آئندہ و گزشتہ و موجودہ کا معلوم کرنا۔ دوسرے ترتیب آثار مثلاً مرض کو صحت دینا۔ فقیر کو غنی بنانا۔ سرکش کو مغلوب کرنا۔ دشمن کو مغہور کرنا۔ وغیرہ وغیرہ۔

اس علم میں جہاں حروف مفردہ سے بحث ہوتی ہے وہاں حروف مرکبہ یعنی کلمات اور جملوں بھی بحث ہوتی ہے۔ بایں معنی کہ اس لفظ کی تاثیر کیا اور اس جملے کی خاصیت کیا ہے اور فلاں جملہ کس غرض میں مستعمل ہے۔ اور فلاں لفظ کس مطلب کا ستین ہے۔

اس علم کی ابتدا تو عرب میں خاض کردات علی بن ابی طالب علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہوئی جسکی تالیف سے جفر جامع وغیرہ کتابیں ہیں۔ اور واقعی طور پر اس کے واقف کار صرف ائمہ علیہم السلام رہے ہیں۔ مگر بعد اسکے دیگر علمائے اعلام نے بھی بہت سی ریاضتیں اور مشقتیں برداشت کر کے کسی قدر حقد اس علم سے لیا ہے جس کے متعلق کتب جفر حروفی زمانا موجود ہیں کافی شہادت دے سکتی ہیں۔

علمائے اسلام کی اس کوشش سے ایک فائدہ یہ بھی ہوا کہ قرآن مجید میں جو جواسرار متعلق بعلم حروف مخفی تھے اگر سب نہیں تو ایک معتد بہ حقدہ اونکا بھی اہل اسلام کے ہاتھ لگا۔ جن سے کتاب

حرز الامان - شمس المعارف الکبیر سے - تفسیر المطالب - اسرار الجفر - اور خواص القرآن وغیرہ مملو ہیں
چونکہ یہ علم شریف اعظم علوم و جلال فنون سے ہے - اور اس علم کے جاننے کے بعد انسان حروف
کے ترکیب دینے اور ان سے خواص افعال عجائب تاثیرات پیدا کرنے کا ملکہ حاصل کر لیتا ہے
اس سبب سے ضرورت داعی تھی کہ قرآن مجید اس قسم کی ترکیب اور تاثیرات حرفیہ کے پیدا کرنے سے
خالی نہ رہے ورنہ فریب فرغ علی الاصل الیوم آئیگی - یعنی کہ حضرت انسان تو ایسے عجائب امور کو
اپنے نقاد ذہن کی کوشش سے انجام دے سکیں - اور خدا تعالیٰ اپنی کتاب کو ان سے خالی رکھے
لہذا اس کتاب میں خدا تعالیٰ نے ایک عجیب صنعت یہ بھی رکھی کہ جہاں اسکی آیتیں تعلیم احکام کرتی
ہیں - وعظ کرتی ہیں - عبرتیں بتاتی ہیں - قصص حکایات سناتی ہیں مثلیں بیان کرتی ہیں -
امرو نہی کرتی ہیں - اصلاح اخلاق فرماتی ہیں - تدبیر المنزل سکھاتی ہیں - سیاست مدن کی تعلیم
دیتی ہیں - روحانیت بڑھاتی ہیں - پاکی نفس پیدا کرتی ہیں - انسان کو درجہ حیوانیت محض سے نکال کر
آسمان آدمیت بلکہ عرش ملکوتیت تک پہنچاتی ہیں - وہاں اپنے پہلو میں عجیب خواص و
تاثیرات و افعال افزہ کو بھی لئے ہوئے ہیں - وہی ایک آیت ہے جو بظاہر الفاظ حکم شرعی کی تعلیم
کرتی ہے - دوسرے طور پر وہی آیت بہیئت ترکیب مرض تپ یا صرع - یا صداع - یا جنون
وغیرہ کو بھی دفع کرتی ہے - ایک ہی آیت ایسی بھی ہے کہ اپنے صورت بیانہ سے عبرت کا سبق
دیتی ہے - اور اپنی صورت تالیفیہ سے وسعت رزق کا فائدہ دیتی ہے - یا حافظہ کو قوت دیتی ہے
یا غم و اندوہ کو دفع کرتی ہے - ایک ہی آیت ہے کہ اوسمیں بظاہر تو کوئی قصہ مذکور ہے مگر اوسکی
تلاوت باقاعدہ کسی دشمن کو مغلوب کر سکتی ہے - یا کسی آفت ارضی یا سماوی کو دفع کر سکتی ہے
بہر صورت اس قرآن مجید نے جہاں ہر کو اپنی تعلیمات سے اصلاح اخلاق اور معرفت تمدن کا فائدہ
دیا - وہاں اپنے کلمات سے جو خواص حروف پر مشتمل ہیں بعضوں کی صحت - فقر و افلاس کے دفع - دشمن
کی سرکوبی - سرکشوں کی تسخیر - دفع و ساوس - آزالہ تاثیر سحر وغیرہ وغیرہ امور عجیبہ کا بھی فائدہ بخشا
اب میں چند آیات اس قرآن مجید کی ایسی بیان کرتا ہوں جنکی تاثیرات عجیبہ کو قاعدہ جفری استخراج
کر کے اہل جفر نے لکھا ہے - جن سے معلوم ہو کہ قرآن مجید اس بیان سے بھی مملو ہے - مگر میرا بیان یہاں
صرف تمثیل ہو گا - جہیں حصا و حصہ مقصود نہیں ہے - کیونکہ سب کا بیان کرنا اہل تو ایک کتاب

مستقل کو چاہتا ہے۔ دوسرے یہ کہ اس کتاب کے عنوان سے بھی اون سب کا احصا باہر ہے۔
اس عنوان کے بیان میں مختصر دو قسم کی چیزیں شامل ہیں۔ ایک کلمات مفردہ مثل اون اسمائے
حسنائے الہیہ کے جنکا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے۔ دوسرے آیات جنہیں کلمات مرکبہ کے خواص کو
ظاہر کیا جائیگا۔

قسم اول چند اسمائے باری تعالیٰ کے خواص میں۔ **العزيز**۔ یہ اسم اسمائے باری تعالیٰ میں سہ ہے
جو قرآن مجید میں موجود ہے۔ اسکی خاصیت یہ ہے۔ کہ جو شخص چالیس روز بعد نماز صبح کے اکتالیس مرتبہ
پڑھے تو دنیا و آخرت میں معزز و مکرم ہوگا اور ہرگز خلق کا محتاج نہ ہوگا۔ **العلی**۔ اس اسم کو اگر کوئی
شخص ہر روز ایک سو دس مرتبہ بقدر عدد حروف مکتوبہ با شرائط پڑھے۔ خواہ یا علی پڑھے یا **العلی**
اد سے درجہ بلند حاصل ہوگا۔ اگر فقیر ہوگا تو غنی ہو جائیگا۔ اگر مسافرت میں ہوگا تو اس اسم مبارک کی
برکت سے سلامتی اور غنیمت مال کے ساتھ واپس آئیگا۔ **الوہاب** کی نسبت بعض علمائے
حروف کا خیال ہے کہ اسمائے عظمیٰ میں داخل ہے۔ اس اسم کو اگر مقام وسیع و فناء کشفادہ میں
جہاں تخلیہ تامہ ہو ہاتھ اوٹھا کر سو مرتبہ پڑھے تو اسکی مشکلیں آسان ہونگی اور جو حاجت رکھتا ہوگا
اور اس کے برائی کی کوشش کرے گا برائیگی۔ اور اگر اس اسم کو اسکے حروف مبسوطہ کے عدد کے بقدر
یعنی ایک سو تینتیس مرتبہ پڑھے تو یہ عمل قوی ہوگا۔ اور اثر کے ترتب میں جلدی ہوگی۔ **المکھمین**
کو کسی انگشتی پر پانچ مرتبہ لکھے مگر اس وقت جبکہ چاند اپنے درجہ شرف میں ہو اور کندہ کرتے
وقت ایک سو اکتیس مرتبہ اس اسم کو پڑھے۔ پھر کسی سلطان جابر کے سامنے یہ انگوٹھی پہنکر جائے
تو اسکی شر سے محفوظ رہیگا۔ نیز شیاطین و جن کی ایذا رسانی سے محفوظ رہے گا۔ **الرفیق**
کو جو شخص سات مرتبہ پڑھ کر اپنے مال و عیال پر دم کرے اور سفر میں جاوے تو اسکی واپسی تک اس کے
اہل و عیال مال ضائع ہونے سے محفوظ رہینگے۔ اور اگر اس اسم کو بقدر عدد حروف مکتوبہ یا مبسوطہ
درد میں اپنے رکھے تو ہر قسم کے خوف و ہراس سے مطمئن رہے گا۔ **الکریم** کو بغرض دفع خوف
دشمن اور تحصیل ہیبت و عظمت بقدر عدد حروف مکتوبہ ہر روز پڑھے تو اس غرض میں کامیاب
ہوگا۔ اور اگر سوتے وقت چند بار ہر روز پڑھ لیا کرے اور اس کے بعد پھر کسی سے کلام نہ کرے
بہا شک کہ سو جائے تو چشم خلاق میں عزیز و مکرم ہوگا۔ **المؤمن** کو اگر با شرائط مقررہ علم حفر

بقدر عدد حروف مکتوبہ مداومت کرے تو خوف کسی قسم کا اوسکے پاس نہ آئیگا۔ اور اگر اس کو لکھ کر اپنے پاس رکھے اور پڑھتا بھی رہے تو اوسکا مال لوٹ مار سے محفوظ رہے گا۔ شیاطین جن کو بھی اوس شخص پر دست رس نہ ہوگا۔ اور اگر کسی خوفناک چیز کو دیکھ کر چار مرتبہ اس اسم کو پڑھے تو اوسکی بشر سے محفوظ رہے گا۔ اللہ اکبر کو اگر کوئی شخص بقدر عدد حروف مکتوبہ یعنی ایک سو بائیس مرتبہ یا بقدر عدد حروف مبسوطہ یعنی پانچ سو چوبیس مرتبہ پڑھے اور ہر روز اوسکی فراغت رکھے تو ہر بلا سے امن میں رہے گا۔ اوسکی محبت و الفت قلوب میں لوگوں کے پیدا ہوگی۔ اور اگر یہ نیت صحت پڑھے تو مرض سے جلد صحت ہوگی۔ اللطیف اس اسم مبارک کے متعلق صاحب درنظم نے لکھا ہے کہ تمام اسمائے ممتازہ کیونکہ قرینہ نتیجہ اور سریع الاثر ہے۔ تمام آلام و اسقام و مصائب کے دفع کرنے میں اسکو عجیب تاثیر حاصل ہے۔ اوقات غم و محن و شدائد میں بھی اسکے فوائد عجیب و غریب ظاہر ہوتے ہیں۔ کرب و تعب کی حالت میں اگر اسکو مداومت کیجائے تو وہ حالت فرح و سرور سے بفضل خدا تبدیل ہو جائیگی۔ ترکیب استعمال اسکی امراض میں یہ ہے کہ مشک زعفران سے چینی یا شیشے کے ظرف پر لکھے پھر آب باران سے دھو کر پیجائے۔ اور اگر آب باران مہیا نہ ہو سکے تو آپ شیریں کافی ہے۔ اگر چند مرتبہ اس عمل کو کر لیا تو جلد شفا یاب ہوگا۔ مگر چاہئے کہ جس طرف میں لکھے اس اسم گرم کو تہتر مرتبہ لکھے۔ پھر آب باران سے دھو کر پیئے۔ صرف ایک مرتبہ یعنی ایک ہی اسم لکھنا کافی نہ ہوگا۔ اور اگر اس ترکیب سے لکھے کہ اسکے حروف مبسوطہ کے بقدر تعداد اس اسم کی پلیٹ پر ہو یعنی کہ الالف کو ۴۲ مرتبہ لکھے۔ اللام کو ۱۰۲ مرتبہ لکھے الطاء کو ۴۴ مرتبہ لکھے الیاء کو ۴۲ مرتبہ لکھے۔ الفاء کو ۱۱۲ مرتبہ لکھے۔ پھر آب خالص میں ایک شب ترہینہ دے اوسکے بعد پیجائے تو انشاء اللہ تکالیف اندرونی و بیرونی سب دفع ہو جائیگی اور تمام درد و تکلیف سے خلاصی پائیگا۔ آلودہ کو کسی کھانے پر ہزار مرتبہ پڑھ کر چھین کر سینکڑے پردم کرتار ہو کسی زن و شوہر کو کھلا دے تو اون کے درمیان الفت و محبت زیادہ ہوگی۔ اور اگر اس عمل کو خود عورت اور خود مرد بھی کرے تب بھی نتیجہ خاطر خواہ نمایاں ہوگا۔ اور اگر اس اسم کو کسی درہر کے کپڑے پر شرف قمر کے وقت جبکہ مشتری سے اسکو نظر محبت ہو ۵۳ مرتبہ لکھ کر اپنے پاس رکھے تو عام طور پر لوگوں کے دلوں میں اوسکی محبت پیدا ہوگی اور

اگر کوئی شخص برابر اسکے پڑھنے کی مزا دلت کرے تو نعمت پروردگار عالم اوس پر ہمیشہ متواتر ہوتی رہے گی۔ الرزاق۔ کو اگر کوئی شخص قبل نماز صبح کے اپنے مکان کے چاروں گوشوں میں دس دس مرتبہ پڑھ لیا کرے۔ اور شروع داپنے ہاتھ سے کرے رو بقبلہ ہو کر توفیق وفاقہ سے نجات پائیگا۔ مگر پڑھنے میں یا رزاق یا رزاق کہتا رہے۔ یا غنی کی مزا دلت سے بھی یہی فوائد مترتب ہو سکتے ہیں اگر بصدق دل و طہارت ظاہر و باطن برابر چند روز تک پڑھنا رہے۔ واللہ العالم بحقائق الاسرار۔

جسطرح اسماء باری تعالیٰ بلحاظ خواص حروف افعال عجیبہ کو ظاہر کرتے ہیں اوسی طرح مقطعات قرآنیہ بھی جو باجمیعہ حروف نورانی ہیں ایسے ہی عجیب غریب خواص و افعال پر مشتمل ہیں۔
حروف نورانی یہ ہیں۔ ح ق ن ه ی ع ط س ل د ر ص م ل ا جن لفظوں میں یہ حروف ہو گئے اونہیں فوائد و منافع کثیرہ کا ہونا ہرگز مستبعد نہیں۔ چونکہ المص۔ المص۔ المص۔ المص۔ ن۔ ق۔ یس۔ ظہ۔ وغیرہ کل انہیں حروف پر مشتمل ہیں۔ اسوجہ سے ان کے فوائد بھی بیشمار ہیں چنانچہ صاحب کتاب درنظیم نے لکھا ہے کہ اگر ان حروف مقطعات کو یعنی۔ المص۔ المص۔ المص۔ کھٹھیں۔ ظہ۔ طسم۔ یس۔ ص۔ حم۔ جمعسق۔ ق۔ ن۔ کو چاندی کی انگوٹھی پر ماہ رجب کے پہلے پنجشنبہ کو کندہ کرا کے اپنے پاس رکھے تو اگر کسی جابر سے خوف زدہ ہو گا وہ خوف زائل ہو جائیگا۔ اگر حامل انگشتی کسی بادشاہ کے حضور میں جائیگا تو عزت پائیگا۔ اور اوسکی ہدیت بادشاہ کے دل میں اثر کرے گی۔ پھر جو مراد اوس سے چاہے گا حاصل ہوگی۔ ایسی انگوٹھی کو اگر کوئی شخص ہونہ میں رکھ لیگا تو پیاس کی تکلیف رفع ہو جائیگی۔ اگر ایک شبانہ روز آب باراں میں اس انگوٹھی کو رکھ کر وہ پانی دوسرے روز پی جائیگا تو قوت حافظہ زیادہ ہوگی۔ اگر بیکار آدمی اپنے ہاتھ میں کھیگا تو باکار ہو جائیگا۔ اگر زن بے شوہر اسے اپنے ہاتھ میں رکھیگی تو صاحب شوہر جائیگی۔ اگر کسی مصرع پر اس انگوٹھی کو باندھ دیا جائیگا تو اسکی تاثیر سے مرض صرع کو افاقہ ہو جائیگا۔ المص جو سورہ اعراف کے اول میں ہے اسکے متعلق صاحب درنظیم کا بیان ہے کہ اگر کسی شخص کو خواہش منصب جاہ کی ہو مثلاً منصب قضا وغیرہ یا چاہتا ہو کہ اوسکے افعال و اقوال قرین صلاح و صواب ہوں اور اوسکی زبان ہمیشہ صدق و صواب سے آراستہ ہو مصالحو امور

مسلمین اور سکے ذریعے سے درست ہوں۔ اخلاق اور سکے ہند ہو جائیں تو چاہئے کہ المص کو
ماتدا کروں تک خالص چاندی کی تختی پر نقش کرے اور اسے نگین کے نیچے رکھ کر انگوٹھی بنوالے
اور جب اس انگوٹھی کو پہنے تو باطہارت رہے۔ انشاء اللہ مقصود اسکا حاصل ہوگا۔

حکیم فاضل ابن وحشیہ نے کتاب ہیا کل و تہا شیل میں لکھا ہے کہ جو کوئی حروف المص کو قلم طبعی اور قلم
عربی کے چار در چار کے مربع میں سونے کی تختی پر نقش کرے جسکا وزن چار درم کا ہو۔ اور اگر سونا چمکن
نہو تو سرخ تانبا ہو۔ اور اگر دونوں کو مخلوط کر لے تو بہتر ہے۔ بہر صورت نقش کرتے وقت یہ خیال رہے
کہ طالع برج حمل ہو اور آفتاب اوسمیں درجہ شرف پر ہو اور مریخ سے اسکو نظر تسدیس ہو یا نظر
تسلیمت اور نیز وقت نقش کرنے کے زعفران و سندروس و مقل ازرق کا بخور کرتا جائے۔ بعد تیاری
نقش کے اس تختی کو ایک پاک پارچہ حریر زرد میں لپیٹ کر اپنے پاس رکھے تو اسکی عزت جاہ میں
توقع سے زیادہ افزونی ہوگی۔ اور تمام حکام و سلاطین و اعیان ملک اس کے سفر ہو جائیگے۔ ہر شخص کے
دل میں اسکی ہیبت کا اثر نمایاں ہوگا۔ جو کچھ وہ کہیگا لوگ اس وقت اس کے کار بند ہونگے۔

(صورت نقش یہ ہے)

نوع عربی				نوع طبعی			
ا	ل	م	ص	ا	ل	م	ص
م	ص	ا	ل	ع	م	ص	ل
ص	م	ل	ا	ص	ل	م	ا
ل	ا	ص	م	م	ا	ل	ص

الرا جو اول سورہ یونس میں ہے و آلر جو اول سورہ ہود میں ہے اور آلر جو اول سورہ رعد میں ہے
انکی نسبت صاحب درنظیم کا خیال ہے کہ اگر کوئی شخص چاہے کہ خلق اللہ اسکی مطیع ہو اور کلام اسکا
جاری و نافذ ہو۔ تو چاہئے کہ ایام بیض ماہ شعبان میں روزہ رکھے۔ اور نمکے نان جو۔ و سرکہ و
ساگ سے افطار کرے۔ جب تیسرے روز روزہ کہوے تو بعد نماز مغرب کے رو بقلندہ بیٹھے اور ذکر
وصلوات میں برابر مشغول رہے۔ یہاں تک کہ جب نماز عشا و نافلہ عشا ہی پڑھ چکے تو دو رکعت نماز تسبیح
ادا کرے اور نماز تسبیح سے بھی فارغ ہوئے تو ان حروف کو مع اون تین آیتوں کے جو اس کے بعد

سورہ یونس میں ہیں افلا تئن کرون تک پاک کا غد پر آس کے پانی اور زعفران سے لکھے۔ اور بعض نسخوں میں بجائے آب آس کے گلاب مذکور ہے۔ پھر جب سونے لگے تو اس تحریر کو سر ہائے رکبہ لے اور سو جائے۔ جب صبح ہوا اور نماز صبح سے فارغ ہو تو بازو پر باندھ لے اور وہاں سے اوٹھ کر چلا آئے۔ انشاء اللہ اسکی تاثیر ہے۔ اوسکی قدر خلق کی نگاہوں میں زیادہ ہوگی۔ اور جاہ رفیع پائیگا۔ اور اگر سورہ ہود کے آلو کو قدیر تک چار آیتوں سمیت کسی سیرپتی پر طلوع فجر کے وقت مشک گلاب سے لکھے پھر شیریں پانی سے کنوئیں کے دھو کر پیجائے۔ اور یہی عمل چار روز تک جاری رکھے تو بعد ختم عمل اوسکا دل علوم الہیہ کے حاصل کرنے کی قابلیت پیدا کر لے گا۔ فہم و حافظہ بھی اوسکا زیادہ ہوگا۔

اور اگر آلو سورہ رعد کا مع تین آیتوں کے جو اوسکے بعد میں بتفکر و ن تک برگتیتوں پر لکھے اور اپنے گھر کے چاروں کونوں میں دفن کر دے تو اوس مکان کی آبادی کا باعث ہوگا۔ اور اگر باغ یا زراعت کے چاروں کونوں پر دفن کر دے تو خیر و برکت اوسمیں زیادہ ہوگی۔ آفات ارضی و سماوی سے وہ بارغ و زراعت محفوظ رہے گی۔

کھٹیمص کی بابت حکیم فاضل ابن وحشیہ نے کتاب ہیا کل میں لکھا ہے کہ حکمائے مصر کا خیال یہ ہے کہ ان حروف کو لوح مخمس میں قلم قلعی و عربی و ہندی سے اوس صورت پر جو آئندہ مذکور ہوگی لکھے اور اپنے پاس رکھے تو بیشمار فوائد اس سے دیکھے گا۔ مگر کہنے کا وقت وہ ہونا چاہئے کہ طالع برج ثور ہو اور زہرہ برج حوت میں اپنے درجہ شرف پر ہو جو دسواں خانہ طالع کا ہے۔ اور رحبت و احتراق سے سالم ہو۔ نیز لکھتے وقت عنبر کا بخور جلائے۔ بعد تمامی عمل کے اس تختی کو ایک لٹا رحب سفید میں پیسٹ کر لپٹے پاس رکھے۔ مگر وہ تختی جسپر اس نقش کو لکھا جائے۔ چاندی یا سونے۔ یا زرد تانبے کی ہونی چاہئے۔ حالت جنابت و عدم طہارت میں اس تختی کو اپنے پاس نہ رکھے اس نقش کے خواص میں سے یہ بھی ہے۔ کہ اگر سر کے نیچے اسے رکھ کر سو جائے تو خواب میں اوس کوئی شخص کہائی دلیگا۔ اوس سے جو کچھ چاہے سوال کرے جواب شافی پائیگا۔ اگر اوس سے یہ معلوم کرنا ہو کہ فلاں شخص جو مفتود الخیر ہو گیا ہے وہ زندہ ہے یا مردہ تو اس نیت سے سر کے نیچے رکھ کر سو جائے خواب میں اوسکو معلوم ہو جائیگا۔ مگر وقت خواب با وضو ہونا چاہئے۔ اگر دینیہ وغیرہ

معلوم کرنا چاہتا ہو تو وہ بھی خواب میں اس سے معلوم ہو سکے گا۔ غرض اس نقش کو اسرار غائبہ اور امور مخفیہ کے معلوم کرنے کے متعلق عجیب قوت و خاصیت حاصل ہے۔ مگر منجملہ شرائط نقش یہ بھی ہے کہ عدد وفق حرفی کو اس تختی کے پشت پر نقش کرے۔

لوح ہندی					لوح عربی					لوح طبعی				
۹۰	۶	۱۰	۵	۲۰	ص	ع	ی	ھ	ک	ع	ح	ھ	ف	ء
۱۰	۵	۲۰	۹۰	۶	ی	ھ	ک	ص	ع	ھ	ح	ع	ء	ف
۲۰	۹۰	۶۰	۱۰	۵	ک	ص	ع	ی	ھ	ع	ء	ف	۹	۸
۶	۱۰	۵	۲۰	۹۰	ع	ی	ھ	ص	ک	ف	ھ	۸	ع	ء
۵	۲۰	۹۰	۶۰	۱۰	ھ	ک	ص	ع	ی	ھ	ع	ء	ف	ھ

دوسری قسم مرکبات قرآنیہ جس سے مراد یہاں آیات ہیں۔ اگرچہ کل آیات قرآنیہ فوائد جفر پر مشتمل ہیں مگر چونکہ مجھے صرف تمثیل مقصود ہے اس وجہ سے چند آیتوں کے بیان پر اکتفا کر دینا۔ شیخ محمد ابن ایراسیم تمیمی نے کتاب خواص القرآن میں لکھا ہے کہ اگر کسی کو بامید حاجت کسی بادشاہ کے حضور میں جانا مقصود ہو تو چاہے کہ پہلے باطہارت ہو کر پاک کپڑے پہنے پھر دو رکعت نماز ادا کرے اور بعد سلام کے ان دو آیتوں کو برابر پڑھتا ہوا بادشاہ کے حضور میں حاضر ہو جو ہیں بادشاہ کی نظر اوپر پڑے گی مہربان ہو جائیگا۔ اور کل حاجتیں اس کی بر لائیگا۔ وہ آیتیں یہ ہیں۔ قل رب ادخلنی مدخل صدق واخرجنی مخرج صدق واجعل لی من لدنک سلطانا نصیرا ۱۰ وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل کان ذھوقا ۱۱ نیز اسی کتاب میں مذکور ہے کہ جو شخص ان دو آیتوں کو جو آئندہ مذکور ہوگی (جو سورہ آل عمران میں ہیں) ایک رقعہ پر لکھ کر انگوٹھی کے گھینے کے نیچے رکھوائے اور باطہارت کاملہ بادشاہ کے سامنے جاوے تو اس کی تمام حاجتیں بر آئیں گی۔ اور جو بات وہ کہے گا بادشاہ اس سے قبول کر لے گا۔ آیات یہ ہیں۔ الذین قال لھم الناس ان الناس قد جمعوا لکم فاخشوہم فزادھم ایسا نا و قالوا حسبن اللہ ونعم الوکیل وانقلبوا بنعمة من اللہ وفضل لھم یسیرا ۱۲ واثبوا رضوان اللہ واللہ ذو فضل عظیم ۱۳

اگر کوئی شخص چاہے کہ قید سے رہا ہو تو آیہ فلما دخلوا علی یوسف کو العلیم الحکیم تک لکھ کر اپنے بازو پر باندھے اور پڑھتا بھی رہے تو بہت جلدی رہائی پائیگا۔

نیز جو شخص اس آیت کی مداومت رکھے۔ اللہ الذی خلق السموات والارض ناظلمکم کفّار۔ (جو سورہ ابراہیم میں ہے) اور ہر روز صبح و شام اور سوتے وقت پڑھ لیا کرے تو اس کے اہل و عیال و عزیز و ہمسایہ حوادث و آفات سے یہ برکت و اثر اس آیت کے محفوظ رہینگے۔ سفر میں اسکا مال ضائع ہو نیسے بچا رہے گا۔ جیس شے سے اسے خوف ہو گا خدا تعالیٰ شر سے اسے خوفناک شے کے اسے محفوظ رکھے گا۔

جس کسی کو جن شیطان یا چور وغیرہ کا ڈر ہو تو آیہ انی توکلت علی اللہ ربی و ربکم و ما من دابة الا هو اخذ بناصیتہا۔ (جو سورہ ہود میں ہے) برابر پڑھتا رہے تو اثر و برکت سے اس آیت کے شر سے اون چیزوں کی محفوظ رہے گا۔ اس آیت کی تلاوت کا وقت صبح و شام۔ وقت خواب۔ اور جاگنے کے وقت ہے۔ ان چار اوقات میں روزانہ پڑھا کرے۔

جو کوئی ہر صبح و شام کو آیہ الحمد للہ الذی خلق السموات والارض وجعل لظلمات والنور ثم الذین کفروا بربهم یعد لون کو (جو اول سورہ انعام میں ہے) سات مرتبہ روزانہ پڑھ لیا کرے اور اپنے تمام بدن پر دم کرے تو ہر قسم کے آفات و درد سے امان میں رہے گا۔ کتاب در تنظیم میں آیہ و اذکر فی الکتاب ادریس اللہ کان صدیقاً نبیاً و رفعناہ مکاناتا علیا (سورہ مریم) کو پارچہ حریر زرد پر زعفران سے لکھ کر اور شہد مصفا سے دھو کر اور بعد تمام تحریر و محو۔ اسکو حضانبان میں خمیر کر کے گولی بنا لے اور اسے سوکھا کر لوہان ہی کی دھونی دیکر اپنے پاں رکھے تو مرتبہ رفیعہ پر فائز ہوگا۔ نظر سلاطین میں بھی معزز و ممتاز رہے گا۔ اور عام قبولیت پیدا کرے گا۔

صاحب کتاب در تنظیم نے لکھا ہے کہ آیہ واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً کو المفلحون تک رُق آہوے دو شنبہ کے دن اسوقت لکھے جبکہ چاند کمال نورانیت پر ہو۔ لکھنے کے واسطے مشک زعفران و گلاب مرچ ہے۔ اول آخر میں اپنا نام اور اپنی ماں کا نام بھی لکھے۔ کھتے وقت بخور مناسب جلاتا رہے اور پھر اسے لپیٹ کر اپنے پاس رکھے تو محبوب و مقبول ہوگا۔ ہر شخص جو اسے دیکھے گا مطیع و منقاد اسکا ہو جائیگا۔ صاحب در تنظیم نے یہ بھی لکھا ہے کہ اسی آیت سابقہ کو آبی صاف

لکھے اور آخر میں اوسکے یا مقلب القلوب الف بین فلاں و فلاں یا و دود الف بین
 قلوبہما علی طاعتک کو لکھ کر جسکے بازو پر بند ہوا دلیکا اگرچہ دشمن جانی ہو خالص مہربان
 و دوست ہو جائیگا۔ اور دو شخصوں کے درمیان جنکے نام اسپر لکھے ہیں کمال محبت پیدا ہوگی۔
 اگر کسی شخص کو اپنا محبوب بنانا ہو اور چاہے کہ وہ اسکی محبت میں ایسا بقیار ہو کہ بغیر اسکے
 اوسے آرام نہ آئے۔ تو سات کنکریاں نمک کی لیکر آئیہ قال من یحی العظام وہی دمیم
 تا قودن (سورہ لیس) کو پڑھے اور ہر کنکری پر ایک ایک مرتبہ علیہ علیہ دم کرتا جائے
 اور بعد ہر مرتبہ پڑھنے کے باسم فلاں بن فلائہ۔ علی حب فلاں بن فلائہ کہتا جائے۔ پھر ایک
 ایک کنکری کر کے آگ میں ڈالے معمول لہ اسکی محبت میں بقیار ہو کر اسکے پاس حاضر ہوگا۔
 اور اگر آئیہ لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز علیہ ما عنتم حریص علیکم
 بالمؤمنین دءوف رحیم کو مرغی کے صاف انڈے پر لکھ کر ایک طرف میں رکھ کر آگ میں
 دفن کر دے بشرطیکہ معمول لہ کا نام اور اسکی ماں کا نام بھی اس طرح پر لکھا ہو کہ باسم فلاں
 بن فلاں علی حب فلاں بن فلائہ) تو جو میں حرارت آگ کی انڈے میں اثر کرے گی معمول لہ
 بقیار ہو کر عامل کے پاس حاضر ہوگا گویا اسکی محبت میں دیوانہ ہو رہا ہے۔ مگر وقت عمل عست
 و نظرات سعد کا بھی خیال رکھے ورنہ عمل ناقص ہے گا۔

اگر چاہے کہ دشمن کو ہلاک تباہ کرے تو چاہے کہ مہینے کی اٹھائیسویں تاریخ کو روزہ رکھے
 بشرطیکہ وہ دن روز شنبہ ہو۔ شام کو رزق حلال سے افطار کرے اور نصف شب کو تاریکی
 کے وقت بلندی بام پر جا کر تنہا حضالیان اور سندروس کا بخور کرے اور آئیہ والذین
 یستجیبون تالمہاد (سورہ رعد) اور آئیہ والذین ینقضون عہد اللہ من بعد
 میثاقہ تاسوء اللہ ایضا سورہ رعد) ستر مرتبہ تلاوت کرے۔ بعد ازاں اللہ علیک
 بفلاں بن فلائہ اللہما عکسل مرہ واخذل نصرہ ولا تثبت اقدامہ
 وذللہ کما اذلت کل جبار عنید۔ کو پڑھے تو حق تعالیٰ اوسکے دشمن کو متفرق الحال
 و مشکوب کر لیا۔ بلکہ وہ دشمن مشرف بہ ہلاکت ہوگا۔

اور اگر سات پتیاں درخت عیشار کی قبل طلوع آفتاب کے شنبہ کے دن لیکر دونوں طرف

اوسکے یہ آیت لکھے۔ **ثَاخَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا فُكَيْفَ كَانُ تَكْوِيْنُ غَرَابِيْبٍ سُوْحَرُوْرٍ**
 فاطر) پھر ان پتیوں کو سایہ میں سوکھا کر اور کوٹ کر اپنے دشمن کے گھر میں ڈال دے اور کوٹتے
 وقت باسم فلاں بن فلاں کہتا جائے تو وہ دشمن منکوب ذلیل ہو گا۔ اور عامل کا مقصود اصلی حاصل ہو گا

تئیکیسواں باب علم اخلاق کے بیان میں

علم الاخلاق سے وہ امور مراد ہیں جنکے جاننے سے آدمی اوس مرتبہ پر پہنچتا ہے جو مرتبہ واقعی
 انسان کا ہے۔ اور جنکی مخالفت سے درجہ حیوانیت سے مل جاتا ہے۔ تفصیل اسکی یہ ہے کہ انسان
 جسم میں تین قسم کی خواہشیں ہیں۔ ایک وہ جس سے علم و معرفت کا تعلق ہے۔ یعنی خواہش
 براہ کجیختہ ہونے سے انسان کو چیزوں کی حقیقت معلوم کرنے کسی شے کو پہچاننے کسی امر کے اصول
 فروغ دریافت کرنے کا خیال پیدا ہوتا ہے۔

دوسرے وہ خواہش ہے جس سے انسان اپنے جسم کے متعلق امور کی نگہداشت کرتا ہے جیسے
 کھانا پینا۔ تیسرے وہ خواہش ہے جس سے اپنے مخالف اور دشمن سے عوض لینے کا خیال
 براہ کجیختہ ہوتا ہے۔

پہلی خواہش جس قوت سے پیدا ہوتی ہے۔ اوسکو نفس ناطقہ کہتے ہیں۔ دوسری خواہش جس
 پیدا ہوتی ہے اوسکو نفس حیوانیہ سے تعبیر کرتے ہیں۔ تیسری خواہش جس سے براہ کجیختہ ہوتی
 ہے اوسکا نام نفس سبعیہ ہے۔ ان تینوں خواہشوں کو حد اعتدال میں رکھنے کا نام حسن
 اخلاق ہے۔ اور انہیں سے کسی سیرامی کرنے کا نام بداخلاق ہے۔

مثلاً اگر کوئی شخص صرف قوت نفس ناطقہ کو بڑا دے اور اپنے جسم کا بالکل خیال نہ کرے یا اپنی
 دشمن سے یکقلہ انتقام چھوڑ دے تو وہ شمس بداخلاق ہے۔ اور اگر بالکل اول قوت کو گھٹا دے
 اور پھلی دو قوتوں کو بڑا دے۔ مثلاً بروقت کھانے پینے پہننے آرام طلبی۔ اور عیاشی۔ یا تار
 غصہ۔ جنگ و جدل میں مصروف ہو جائے تو وہ بھی بداخلاق ہے۔ اسی طرح ان دونوں خواہشوں
 میں سے جسکو ضرورت سے زیادہ گھٹا دے یا بڑا دے وہ بداخلاق ہے۔ اور حد درمیانی میں رکھنا
 حسن اخلاق ہے۔

مثال سے یوں سمجھنا چاہئے کہ نفس ناطقہ سے تین امور ظاہر ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ اوسکو بالکل

کام میں نہ لایا جاوے یہ تو جہل ہے۔ یا حد درجہ اسی کا استعمال رہے وہ سقۃ ہے۔ اور اگر اسی کو حد اعتدال میں استعمال کیا جائے تو احکام نام حکمت ہے۔ اول اور آخر دونوں امرِ بد اخلاقی میں شامل ہیں۔ اور درمیانی یعنی حکمت حسن اخلاقی ہے۔

اسی طرح اگر نفسِ حیوانیہ کو حد درجہ بڑھا دیا جائے اسکا نام طمع و شرہ اور حرص ہے۔ اور اگر حدِ جَوَاز گھٹا دیا جائے تو اسکا نام خُمود ہے۔ اور اگر اسی کو معتدل رکھا جائے تو اسکو عفت کہیں گے۔ علیٰ ہذا القیاس اگر نفسِ سبعی سے بالکل کام نہ لیا جائے تو یہ جبن ہے۔ اور اگر ہمہ تن اسی کو کام میں لائے تو یہ تہور ہے۔ اور اسی کو اعتدال میں رکھا جائے تو اسکا نام شجاعت ہوگا۔ پس اصول حسن اخلاق۔ حکمت۔ عفت اور شجاعت ہیں۔

اور اصولِ بد اخلاقی۔ بزدلی۔ تہور۔ حرص شرہ۔ خُمود۔ سقۃ اور جہل یا بلہ ہیں۔ اور لفظ عدالت ان سبکو شامل ہے۔

اب چند اخلاقِ نیک و بد ذیل میں درج ہوتے ہیں جسکے ثبوت میں کچھ آیات پیش کیا گئیں گی۔ باقی اور اخلاق کو اپنی کتاب اخلاق القرآن پر حوالہ کرتا ہوں۔

حسن اخلاق	بد اخلاقی	حسن اخلاق	بد اخلاقی
علم	جہل	صلہ رحم	قطع رحم
تواضع	تکبر	وفا	جفا
انکسار نفس	عجب نفس	بر والدین	عقوق والدین
نصیحت	عداوت و حقہ	پردہ پوشی	تجسس عیوب
ثبات	تعجیل	دفع ذم	غیبت
تسلیم	لغاوت	پرہیزگاری	معصیت
سخاوت	بخل	صدق	کذب
قناعت	حرص	اصلاح بین الناس	افساد بین الناس

یہ سترہ اچھے اخلاق اور اتنے ہی برے اخلاق ذکر کئے گئے ہیں۔ ہر ایک کی مثالیں قرآن مجید کی آیتوں سے پیش کی جاتی ہیں :

عَلَّمَ - لَوْلَا نَفَرٌ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (جزء ۱۱ - ۴۷) کیوں ہر گروہ میں سے چند آدمی سفر نہیں کرتے تاکہ دین کی معرفت اور اوسکا علم حاصل کریں۔ اور جب اپنے وطن میں واپس آئیں تو اپنی قوم کو برے امور (اور عذاب خدا) سے ڈرائیں شاید وہ پرہیز کریں۔

اس آیت میں پروردگار عالم نے علم حاصل کرنیکی ہدایت کی ہے تاکہ جاہلوں کی جہالت اہل علم کے ذریعہ سے زائل ہو۔ اور حسن اخلاق انہیں بھی پیدا ہو جائے۔

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا (ج ۵ س ۵۷) خدا تعالیٰ جسکو چاہتا ہے حکمت و علم و معرفت دیتا ہے۔ اور جسے حکمت دی گئی۔ سمجھ لو کہ اسے بڑی اچھی چیز دی گئی، اس آیت میں یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ حکمت و علم خیر کثیر ہے یعنی بہت عمدہ شے ہے۔

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ (ج ۵ س ۱۰) خدا تعالیٰ گواہی دیتا ہے۔ اور اوسکے فرشتے اور علم والے لوگ کہ سوائے خدا کے کوئی معبود برحق نہیں ہے۔ اس آیت میں بھی اہل علم کو اپنے اور فرشتوں کے ساتھ ملا کر اونکی مدح کی ہے۔ جس سے ترغیب الی العلم ظاہر ہے۔

فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ اگر تم کسی چیز کو نہ جانتے ہو تو اہل ذکر اور اہل علم سے دریافت کرو، یعنی جہالت خوب نہیں ہے۔ بلکہ جوشی نہ معلوم ہوا اوسکا علم حاصل کرو۔ اور اپنی بداخلاقی کو دفع کرو۔

قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ (ج ۲۳ س ۱۴) اے رسول کہہ دو کہ کیا وہ لوگ جو علم رکھتے ہیں اور وہ جو علم نہیں رکھتے دونوں برابر ہو سکتے ہیں۔ (ہرگز نہیں) یہ بات تو صرف عقل والے سمجھ سکتے ہیں۔ اس آیت میں بھی بے علموں کو غیرت دلائی ہے اور علم کی طرف رغبت۔ تاکہ حسن اخلاق کے عامل ہو کر اس جہالت سے نکلیں۔

مُتَّعَتِ جِبِلٌّ فَمَالٌ هُوَ إِلَّا الْقَوْمُ لَا يَفْقَهُونَ حَدِيثًا (ج ۵ س ۸) اس قوم کو

کیا ہو گیا ہے کہ کوئی بات نہیں جانتے یا نہیں سمجھتے، جہالت اور نا فہمی کی مذمت اس سے ظاہر ہے
 ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم
 اعین لا يبصرون بها ولهم اذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضل
 اولئك هم الغافلون (ج ۹ ع ۱۲) ہم نے بہت سے جن و انس کو جہنم کے واسطے پیدا
 کیا ہے۔ یعنی وہ جہنم میں جائینگے۔ جنکے پاس دل تو ہیں مگر اس سے سمجھتے نہیں۔ اونکی
 آنکھیں تو ہیں مگر ان سے دیکھتے نہیں۔ اون کے کان تو ہیں مگر ان سے سنتے نہیں۔ لوگ
 تو چوپائے کے مثال ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ گمراہ یہی غافل لوگ ہیں۔

وان یکن منکم ما ثمة یغلبوا الفاس من الذین کفروا بانہم قوم لا یفقهون
 اگر تم میں سے سو آدمی ہونگے تو کافروں کے ہزار آدمیوں پر غالب رہیں گے کیونکہ کافر تو بے
 علم ہیں کچھ سمجھ نہیں رکھتے۔

کذٰلک قال الذین لا یعلمون مثل قولہم، اسی طرح جاہل لوگ کہا کرتے ہیں
 ان یہود نے کہا کہ نصاریٰ ناحق پر ہیں اور نصاریٰ نے کہا کہ یہود ناحق پر ہیں۔ یعنی یہ تو
 جاہلوں کی سی باتیں ہیں، مطلب یہ ہے کہ جہالت بڑی چیز ہے۔ جو اپنی برائی میں ضرب المثل ہے۔
 قالوا حسبنامآ وجدنا علیہ اباؤنا واولوکان اباؤہم لا یعلمون شیئا ولا یہتدین
 یہ کفار کہتے ہیں کہ جس طرح ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا ہے اسی طرح ہم بھی عمل کریں گے۔ ہمیں
 وہی کافی ہے۔ اگرچہ ان کے باپ دادا جاہل ہی رہے ہوں۔ یعنی تب بھی اونہیں کی پیروی
 کریں گے۔ حالانکہ جاہلوں کی پیروی کرنی خلاف عقل ہے۔

تواضع کی تعریف واخفض جناحک للمؤمنین (ج ۱۲ ع ۶) اے رسول
 اپنے بازوؤں کو مؤمنین کے آگے جھکا دو۔ یعنی اہل ایمان سے بتواضع وانکسار پیش آؤ نہ
 بہ تکبر۔ واخفض لہما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمنا کما ربّانی
 صغیرا، اپنے ماں باپ کے سامنے تواضع کرو پیار سے اور کہو کہ اے پروردگار ان
 دونوں پر رحم کر جس طرح انہوں نے مجھ کو چھپنے میں پالا ہے۔

واذا جاءک الذین یؤمنون بایتنا فقل سلام علیکم اے رسول جب تمہارے

پاس ایمان والے آئیں۔ جو ہماری نشانیوں کو دل سے مانتے ہیں تو انکو۔ سلام علیکم۔ کہو۔
یعنی اون سے سلام کے منتظر نہ رہو۔ اور شان تکبر نہ ظاہر ہو بلکہ ابتدا بہ سلام کرو جو شان تواضع ہے۔
تکبر کی مذمت۔ واذ قلنا للہم انکسجدا والادمر فسیجدوا الا ابلیس۔
ابی واستکبر وکان من الکافرین۔ جبکہ ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم کو سجدہ کرو تو سب نے
سجدہ کیا مگر ابلیس نے سجدہ نہ کیا۔ انکار کیا سجدہ سے اور تکبر کیا۔ اور کافر ہو گیا۔

معلوم ہوا کہ تکبر وہ بری شئی ہے کہ انسان اس صفت کی وجہ سے حد کفر کو پہنچ جاتا ہے۔
ویوم القیامۃ تری الذین کذبوا علی اللہ وجوہہم مسوۃ الیسی فی جہنم
مثوی للمتکبرین، (ج ۲۴ ع ۳) قیامت کے دن تم دیکھو گے کہ جو لوگ خدا پر جھوٹ
باندھتے تھے اون کے مونہ کالے ہیں۔ کیا جہنم میں تکبر کرنے والوں کی جگہ نہیں ہے؟ یعنی
تکبر کرنے والے جہنم میں ڈالے جائیں گے۔

ولا تصغر خدک للناس ولا تمش فی الارض مرحا ان اللہ لایحب کل
مختال فخور (سورہ لقمان) اپنے گال نہ پہلا لوگوں کے سامنے۔ اور زمین پر اتر کر نہ چل
کیونکہ اللہ کو اترانا اور بڑائیاں کرنا نہیں بھاتا۔ یعنی نخوت و تکبر لوگوں سے مست ظاہر کرو اور
نہ انراؤ کیونکہ تکبر اور بڑائی کرنا خدا کو ناپسند ہے۔

واما الذین کفرو اقلعہم تکن ایاقی تتلے علیکم فاستکبرو کم وکنتم قوما مجرمین
لیکن جو لوگ کہ کافر ہو گئے (انکو جہنم میں ڈالا جائیگا وہ کہیں گے یہ کیوں؟ تو انکو جواب دیا
جائیگا) کہ کیا میری نشانیاں تمہارے سامنے بیان نہ کی جاتی تھیں (پھر باوجود اون کے سننے کے)
تم نے تکبر کیا اور مجرم قوم ہو گئے؟

واما الذین استنکفوا واستکبروا فیعذبہم عذاب الیم (ج ۶ ع ۶) جن لوگوں نے
نفرت کی اور تکبر کیا پس اون پر پروردگار سخت تکلیف دہ عذاب کرے گا۔
والذین کذبوا بآیاتنا واستکبروا عنہا اولئک اصحاب النار ہم فیہا خالدون
(ج ۱ ع ۱۱) جن لوگوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا اور اس سے تکبر کیا۔ وہ دوزخ والے ہیں
وہ ہمیشہ اوس میں رہیں گے۔

ثم ارسلنا موسى واخاه هارون بالآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملئه
 فاستكبروا وكانوا قوماً عالين فقالوا ان هؤلاء من لبشرين مثلنا وقومهم لنا عابدون
 فكد بوهما فكانوا من المهلكين، (رح ۱۸-۳۷) پھر ہم نے موسیٰ اور اسکے بھائی
 ہارون کو اپنے نشانیاں اور روشن دلیل دیکر فرعون اور اسکی جماعت کے پاس بھیجا تو
 انہوں نے تکبر کیا اور بڑے لوگوں میں سے بنے۔ پھر کہنے لگے کہ کیا ہم ان دو آدمیوں پر
 ایمان لائیں جو ہم ہی جیسے ہیں۔ اور انکی قوم ہماری عبادت کرتی ہے۔ پس انہوں نے
 موسیٰ ہارون کو جھٹلایا آخر تباہ ہوئے۔

نصیحت و خلوص محبت قال يقوم لقد ابغتكم رسالة ربی ونصحت
 لكم ولكن لا تحبون الناس صحين (ج ۱۷۷) صالح نبی نے کہا کہ اے قوم میں نے
 تو اپنے خدا کا پیغام تم تک پہنچا دیا اور تم سے محبت و خلوص کیا۔ مگر تم اپنے ناصح و
 مخلص کو پسند ہی نہیں کرتے۔

وقال يا قوم لقد ابغتكم رسالات ربی ونصحت لكم فكيف اسی علی قوم کافرين
 (ج ۱۷۹) شعیب نبی نے کہا کہ اے میری قوم میں نے اپنے پروردگار کا پیغام تم تک پہنچا دیا
 اور تم سے خلوص محبت کی۔ اب کیا نہ ماننے والے لوگوں پر غم کہاؤں۔

ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج
 اذا نصحوا الله ورسوله - کمزور آدمیوں اور بیماروں اور بے خرچہ لوگوں پر کچھ الزام
 نہیں ہے۔ جبکہ وہ اللہ اور اسکے رسول سے خلوص محبت رکھیں، معلوم ہوا کہ فعل خلوص
 محبت خدا کو بہت پسند ہے۔

عداوت لتجدن اشد الناس عداوة للذين امنوا اليهود والذين اشركوا
 ولتجدن اقربهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بان
 منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون۔ اے رسول تم یہودیوں کو بڑا سخت
 دشمن مومنوں کا پاؤ گے اور نیز مشرکوں کو۔ اور نصاریٰ کو مومنوں کا دوست پاؤ گے کیونکہ انہیں قسيس
 ورهبان ہیں۔ اور وہ تکبر نہیں کرتے۔

یرید الشیطان ان یوقع بینکم العداۃ والبغضاء فی الخمر والمیسر، شیطان چاہتا ہے کہ تمہارے درمیان عداوت اور بغض ڈالے شراب اور عجبے سے، یعنی ان دوامروں کے ذریعے سے عداوت تمہارے درمیان ڈالے۔ و یصدکم عن ذکر اللہ وعن الصلوٰۃ فہل انتم منہمون۔ اور تمہیں ذکر خدا اور نماز سے روکے پس کیا تم شراب و عجبے سے باز آؤ گے۔

جس سے تمہارے درمیان عداوت کینہ پھیلے۔ اور تم یاد خدا سے غافل ہو جاؤ۔
لا تتبعوا خطوات الشیطان اذہ لکم عدو مبین اتما یا مکرہ بالشوء والفحشاء
تلموگ شیطان کی پیروی مت کرو۔ بیشک وہ تمہارا گہلا ہوا دشمن ہے۔ وہ تو صرف برے اور فحش ہی کاموں کا تمکو حکم دیتا ہے۔ (رج ۱-۱۲۷)

یا ایہا الذین امنوا ادخلوا فی السلم کافۃً ولا تتبعوا خطوات الشیطان اذہ لکم عدو مبین (رج ۲-۱۲۷) ایمان والو تم لوگ سب کے سب صلح میں داخل ہو (یعنی آپس میں صلح و دوستی سے برتاؤ کرو) اور شیطان کی پیروی مت کرو اور آپس میں عداوت نہ پھیلاؤ بیشک وہ تمہارا گہلا دشمن ہے (چاہتا ہے کہ آپس میں تلموگوں کے عداوت پھیلے)
تاتی وتاتل یعنی جلد بازی نہ کرنا۔ واقصد فی مشیک واعضض من صوتک ان انکرا الاصوات لصوت الحیڑ۔ اپنی چال میں میانہ روی کرو جلد جلد نہ چلا کرو۔ اور اپنی آواز ہلکی کرو یعنی آہستہ بولو۔ بیشک گدھے کی آواز سب آوازوں سے بری ہے کیونکہ وہ چیختا ہے۔
اذ جعل الذین کفروا فی قلوبہم الحمیۃ حمیۃ الجاہلیۃ فانزل اللہ سکینتہ علی رسولہ وعلی المومنین۔ جبکہ کافروں نے اپنے دلوں میں جاہلیت کی غیرت کو دخل دیا تو اللہ نے اپنے سکون و وقار کو اپنے رسول اور مومنین پر نازل کیا کہ یہ لوگ تامل و تاتی سے کام کریں نہ تعجیل سے۔ جس سے کام خراب ہو جائے۔

تعجیل کی مذمت خلق الا انسان من عجل ساودیکم ایاتی فلا تستعجلون
انسان جلد باز ہے۔ عنقریب میں تمکو اپنی نشانیاں دکھلاؤں گا۔ پس جلدی نہ کرو۔
فا صبرکم صبرا ولوا العز من الرسل ولا تستعجل لہم (ج ۲۶-۲۷) جس طرح اگلے بڑے رسولوں نے صبر و تامل سے کام لیا تھا اسی طرح تم بھی صبر و تامل سے کام کرو اور

ان کفار کے لئے جلدی نکر۔

ویدع الانسان بالفسد دعاءه بالخير وكان الانسان عجولا (رج ۵ ع ۲) انسان جس طرح اپنے واسطے نیک دعا کرتا ہے اسی طرح (گھبرا کر اضطراب میں) بری دعا بھی کرنے لگتا ہے۔ اور یہ آدمی بڑا جلد باز ہے، مطلب یہ ہے کہ جلدی اچھی نہیں۔

سَخَاوَتٌ مِثْلُ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ اُجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ۔ جو لوگ اپنے مال شب کو دن کو چھپا کر۔ اور ظاہر بظاہر دیتے ہیں۔ انکو ثواب خدا کے پاس سے ملے گا۔ نہ انکو خوف ہوگا۔ اور نہ وہ غمگین ہونگے۔ (رج ۳ ع ۶)

مِثْلُ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمِثْلِ حَبَّةِ اَنْبَتٍ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يَضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ۔ جو لوگ اپنے مال کو راہ خدا میں صرف کرتے ہیں انکی مثل اس دانے کی ہے کہ جس سے سات بالیں پیدا ہوئیں۔ ہر بال میں سو دانے ہیں۔ اور اللہ دو گنا کرتا ہے جسکے لئے چاہتا ہے، اس سے زیادہ ترغیب سخاوت کی کن لفظوں میں کی جاسکتی ہے۔

الَّذِينَ يَنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا انْفَقُوا مَتًّا وَلَا اَذًى لَهُمْ اُجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ۔ جو لوگ اپنے مال کو راہ خدا میں صرف کرتے ہیں۔ اور پھر مال دیکر احسان نہیں جتاتے اور نہ انکا اپہونچاتے ہیں انکو خدا ثواب دیگا۔ اور وہ خوف و حزن میں بھی مبتلا نہ ہونگے۔

وَلِيَنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ (سورہ طلاق ۳) چاہئے کہ مالدار آدمی اپنے مال میں سے سخاوت کرے اور لوگوں پر خرچ کرے۔

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا اَمْلُوْكَ لَا يَفْقِدُ عَلٰى شَيْءٍ وَمِنْ رِزْقِنَا هُمْ اَرْزَاقًا حَسَنًا فَمَنْ يَنْفِقْ مِنْهُ سِرًّا وَعَلَانِيَةً هَلْ يَسْتَوِيٰنِ۔ جو غلام کہ کسی چیز پر اختیار نہ رکھتا ہو۔ اور کسی کو کچھ نہ نہ سکتا ہو۔ اور وہ شخص جسکو ہم نے حلال روزی دی ہے۔ اور وہ اوسمیں سے لوگوں پر صرف کرتا ہی (سخاوت کرتا ہے) پوشیدہ طور پر بھی اور ظاہر بظاہر بھی۔ کیا دونوں برابر ہو سکتے ہیں؟ (ہرگز نہیں)

بخل و اسراف کی مذمت لا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها
كل البسط۔ اے رسول تم نہ تو بخل کرو اور نہ حد درجہ ہاتھ ہی کشادہ کرو۔ اور اسراف کرنے لگو۔
من يبخل فانما يبخل عن نفسه والله الغني (ج ع) جو کوئی بخل کرے گا وہ اپنے لئے بخل
کرے گا (یعنی اس کا نتیجہ بد اسکو ملے گا) اور اللہ تو بے پروا ہے۔ اسے کچھ تمہارے مال کی غرض نہیں
لا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم
سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة (ج ۴-ع ۹) جو لوگ کہ بخل کرتے ہیں اس
مال میں جو خدا نے اونکو دیا ہے وہ یہ نہ سمجھیں کہ یہ امر انکے لئے کچھ اچھا ہے۔ بلکہ انکے لئے
برے ہے۔ یہ بخل کیا ہوا مال قیامت کے دن ان بخیلوں کے گلے میں طوق بنا کر ڈالا جائیگا۔
صلہ رحم۔ واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم
رقيباً (س جزو) اس معبود برحق سے ڈرو جس کا تم واسطہ دیتے ہو۔ اور رشتہ داروں کے
معاملہ میں خوف کرو (ایسا نہ کہ تم ان سے بدسلوکی کرو) کیونکہ اللہ تم سے غافل نہیں ہے۔ بلکہ
تمہارے افعال کا نگراں ہے۔ اس آیت میں خدا تعالیٰ صلہ رحمی کا حکم دیتے ہوئے یہ بھی کہلاتا ہے
کہ قطع رحم خوفناک امر ہے لہذا اس سے ڈرنا چاہئے۔

والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء
الحساب والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم واقاموا الصلوة وانفقوا مما
رزقهم سر او علانية ويبدءون بالحسنة السيئة لهم عقبى الدار۔ جو لوگ کہ
صلہ رحمی کرتے ہیں جس کا حکم خدا نے دیا ہے۔ اور اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں اور بدی حساب
(قیامت کے) خوف کہاتے ہیں۔ اور جو لوگ محض خوشنودی پروردگار کے واسطے صبر کرتے اور
نماز پڑھتے اور پوشیدہ و ظاہر ہماری دی ہوئی روزی میں سے سخاوت کرتے اور اچھی باتوں
بری باتوں کو سہا دیتے ہیں۔ انہیں کے واسطے آخرت کا نیک انجام ہے۔

قطع رحم۔ یعنی قرابت داروں سے بدسلوکی کرنا۔ والذين يقطعون ما امر الله
به ان يوصل ويفسدون في الارض اولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار۔
جو لوگ اپنے قرابت داروں سے بدسلوکی سے پیش آتے ہیں حالانکہ خدا نے سلوک کا حکم دیا ہے

اور روئے زمین پر فساد کرتے ہیں۔ اونپر لعنت ہے اور انکا انجام برا ہے۔
حسن اخلاق اِنَّكَ لَعَلَّ خَلْقَ عَظِيمٍ۔ اے رسول بیشک تیرا خلق بڑا ہے۔
پر والدین صاحبہما فی الدنیا معروفًا، ماں باپ سے دنیا میں نیکی کے ساتھ صحبت رکھو۔ وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا کَمَا رَبَّیْنِیْ صَغِيرًا۔
 اور ماں باپ کے سامنے تواضع کرو رحم سے اور کہو کہ اے پروردگار انپر بھی اوسطرح رحم کر جس طرح اونہوں نے مجھ کو صغیر سنی میں پالا ہے۔

وَوَصَّیْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدِیْهِ حَمَلَتْهُ اُمُّهُ وَهْنًا عَلٰی وَهْنٍ وَفَصَّالَهُ فِیْ عَامٍ مِّنْ اَنۡ اَشْكُرَیْ وَلَوْ اَلَدَیْكَ اِلَی الْمَصِیْرِ (سورہ لقمان) ہم نے انسان کو وصیت کی ہے اوسکے والدین کی بابت۔ اوسکی ماں نے اوسکو تھک تھک کر اپنے پیٹ میں رکھا۔ اور دو برس پر اوسکی دودھ بڑائی ہوئی۔ اور وہ وصیت یہ ہے کہ تو میرا شکریہ ادا کر۔ اور اپنے والدین کا شکریہ ادا کر۔ کیونکہ تیری بازگشت میری ہی طرف ہوگی۔ (اگر تو اسکی مخالفت کر لیا تو ضرور سزا پائیگا۔

عقوق والدین لَا تَقْل لِّهَآ اُیَّتٍ وَلَا تَنْهَرْهُمَا۔ ماں باپ کو اُت بھی نہ کہہ۔ اور نہ اونکو جھڑک۔ کیونکہ اگر ایسا کر لیا تو عاق ہو جائیگا۔

غیبت و تجسس لَا تَجْتَسِئُوا وَلَا یَغْتَبِ بَعْضُکُمْ بَعْضًا۔ لوگوں کے حالات کی تفتیش و تجسس نہ کرو۔ اور ایک دوسرے کی غیبت اور بدگوئی نہ کرو۔ ایجب احد کہ ان یا کل لحم اخیه ضیئًا۔ کیا تم میں سے کوئی شخص پسند کرتا ہے کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھائے؟ (یعنی ہرگز کسی مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھانا نہیں بھاتا۔ پس غیبت کیوں کرتا ہے حالانکہ غیبت بھی مثل مردم بھائی کے گوشت کھانے کے ہے۔ اس سے بہتر لفظوں میں غیبت کی مذمت کیا ہو سکتی ہے۔

پر ہنر گاری اِنَّ اَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰیہُ۔ بیشک تم میں سے وہی خدا کے نزدیک باعزت ہے جو پر ہنر گار ہو۔

یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصّٰلِحین۔ اے ایمان والو خدا سے ڈرو اور پر ہنر گاری کرو۔ اور سچوں کا ساتھ دو۔

ان للستقین مفاذا حدائق واعنا با۔ پر نیز گاروں ہی کے واسطے کامیابی ہے۔
اور جنت کے باغ وانگور ہیں۔

ان المتقین فی جنات ونہر فی مقعد صدق عند ملیک مقتدر (سورہ قمر)
میشک پر نیز گار لوگ جنتوں اور نہروں میں رہیں گے۔ اور خداوند بادشاہ قادر کے پاس اچھی
نشست گاہ میں بیٹھیں گے۔

اصلاح بین الناس اصلحا بین اخویکم رتم لوگ اپنے بھائیوں کے درمیان
اصلاح کرادو۔ اور جھگڑا رفع کر دو۔

فاتقوا اللہ واصلحوا ذات بینکم۔ خدا سے ڈرو اور آپس میں اصلاح رکھو۔ (جوع ۱۵)
وبعولتھن احق بردھن فی ذلک ان ارادوا اصلاحا۔ عورتوں کے شوہر ہی بعد
طلاق کے انکو واپس لے لینے کے زیادہ مستحق ہیں۔ بشرطیکہ وہ آپس میں اصلاح چاہیں۔
والصلح خیر (ج ۵ ع ۱۵) اور صلح رکھنی بہتر ہے۔

فساد کی مذمت لا تعثوا فی الارض مفسدین زمین میں فساد کرتے نہ پھرو۔

واذا تولى سعى فی الارض لیفسد فیہا ویهلك الحوت والنسل واللہ لا یحب
الفساد (ج ۲ ع ۵) بعض لوگ بھی ہیں کہ جب یہاں سے جاتے ہیں تو کوشش کرتے ہیں
زمین میں فساد پھیلائیں اور زراعت و نسل کو تباہ کر دیں۔ حالانکہ اللہ فساد کو پسند نہیں کرتا۔

انما جزاء الذین یحاربون اللہ ورسولہ ولیسعون فی الارض فسادا ان یقتلوا
او یصلبوا او تقطع ایدیم وارجلهم من خلاف او ینفوا من الارض ذلک
لھم خزئی فی الحیوة الدنیا ولھم فی الآخرة عذاب عظیم، جو لوگ کہ اللہ اور اس کے

رسول سے جنگ کرتے اور روئے زمین پر فساد پھیلاتے چلتے ہیں بس انکی سزا تو یہی ہے کہ وہ
قتل کئے جائیں اور ہاتھ پاؤں انکے ایک اسطرف اور ایک وسطرف کاٹ لئے جائیں۔ یا
جلا وطن کر دئے جائیں۔ یہ تو انکی دنیا کی رسوائی ہے۔ اور آخرت میں انکے لئے بہت عذاب ہے

سچ اور جھوٹ بولنا۔ ان اللہ لا یمدی من ھو کاذب کفار (ج ۲ ع ۱۵)
خدا راہ راست نہیں بتاتا جو جھوٹا اور بڑا کافر ہو۔ مطلب یہ ہے کہ جھوٹ بولنے والے کافر خدا راہ راست

وَلَوْ ذَّوَالْعَادِ وَالْمَانِعُونَ عَنْهُ وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (ج ۷، ص ۹۷) اگر گناہگار دوبارہ بھی دنیا میں واپس کئے جائیں۔ تو وہی کام پھر کریں گے جن سے منع کئے گئے تھے۔ پس یہ جو کہتے ہیں کہ ہمیں دنیا میں پھر دے تو ہم نیک کام کریں گے۔ اس کہنے میں یہ لوگ جھوٹے ہیں۔

سَيُحْلِفُونَ بِاللّٰهِ نَخْرُجُنَا مَعَكُمْ يَهْلِكُونَ اَنْفُسَهُمْ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ، (ج ۱۰، ص ۱۲) یہ منافق قسم کھاتے ہیں کہ ہم تمہارے ساتھ لڑنے چلیں گے۔ یہ لوگ اپنی جانوں کو ہلاک کرتے ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ یہ لوگ جھوٹے ہیں۔

لِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا اَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ (ج ۱۲، ص ۱۲) قیامت اسلئے قائم ہوگی کہ کافروں کو معلوم ہو جائے کہ وہ جھوٹ بولتے تھے۔

نَبِيُّنِي يَعْلَمُ اَن كُنْتُمْ صَادِقِينَ، اگر تم سچے ہو تو یہ بات مجھے بتا دو۔

سلام کرتا اِذَا حَيَّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِاِحْسَنِ مِنْهَا اور دوہا۔ جب تمہیں کوئی سلام کرے تو اس کے سلام سے اچھا جواب دو۔ یا ویسا ہی جواب دو۔ ایسا نہ ہو کہ سلام کا جواب کم درجہ کا دو۔ یا جواب ہی نہ دو۔ کیونکہ یہ بد اخلاقی ہے۔

مجلس میں جگہ خالی کرتا۔ اِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْضَحِ اللّٰهُ لَكُمْ۔ جب تم سے کہا جائے کہ مجلس میں پھیل کے بیٹھو یعنی ذرا سرک جاؤ اور جگہ خالی کر دو تو تم جگہ کشادہ کر دو۔ اگر ایسا کرو گے تو خدا تعالیٰ بھی تمہارے واسطے کشائش کر لے گا۔

تسلیم کا حکم۔ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم۔ اللہ کا کہنا مانو اور رسول کا اور اپنے میں سے جو صاحبان حکومت ہیں (یعنی ائمہ علیہم السلام کا)

قُلْ اَن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ اے رسول کہہ دو کہ اگر تم خدا سے محبت رکھتے ہو تو میری متابعت کرو اللہ تمہیں دوست رکھیگا۔

مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ۔ جسے رسول کی اطاعت کی اس نے خدا کی اطاعت کی بِنَاوَتِ کی مذمت ذٰلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَاِنَّا لَصَادِقُونَ ہم نے یہودیوں کو یہ بدلا صرف ان کی بغاوت کی وجہ سے دیا۔ (ج ۸، ص ۵۷)

وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ، اللہ منع کرتا ہے فحش اور بد باتوں اور بغاوت سے

فن اضطر غیر باغ ولا عادی فلا اثم علیہ۔ جو کوئی مردار یا سوراخ خون کے کہانے پر مجبور ہو جائے بشرطیکہ باغی اور دشمنی کرنے والا نہ ہو اور وہ ان چیزوں کو کھائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔
 وعدہ وفا فی الکتاب اسماعیل انہ کان صادق الوعد وکان رسولاً نبیاً، (ج ۱۶ ع ۷۷) اس کتاب میں اسماعیل کو یاد کر۔ بیشک وہ وعدہ وفا کی کرنے والا۔ اور رسول نبی تھا، اسماعیل نبی کی تعریف وعدہ وفا کی میں کر کے خدا تعالیٰ دوسرے کو بھی اس صفت کے حاصل کرنے کی طرف رغبت دلاتا ہے۔

اوفوا بعهدی اوف بعهدکم، تم لوگ اپنے عہد پر وفا کرو۔ میں اپنے عہد کو پورا کروں۔
 یوفون بالذکر ویخافون یوماً کان شرہ مستطیراً (سورہ دہر) ابراہیم وہ لوگ ہیں جو اپنی نذر (وعدہ) کو پورا کرتے اور قیامت کے دن سے ڈرتے ہیں۔

غصے کو روکنا اور لوگوں کی خطا معاف کرنا۔ و سادعوالی مغفرۃ من ربکم و جنة عرضها السماوات والارض أعدت للمتقین الذین ینفقون فی الصراء والضراء والکاضمین الغیظ والعافین عن الناس، تم لوگ خدا کی مغفرت اور اس جنت کی طرف جلد چلو جسکی چوڑائی تمام آسمانوں اور زمین کے برابر ہے۔ جو ان پر ہر گناہ واسطے تیار کی گئی ہے جو ہر حال میں اپنا مال راہ خدا میں صرف کرتے اور غصے کو فرو کر جاتے۔ اور لوگوں کی خطاؤں کو معاف کرتے ہیں (ج ۱۶ ع ۵۷)

انصاف اعدلوا ہوا قرب للفقوی انصاف کرو کہ یہ انصاف پر ہر نگاری سے بہت قریب ہے۔

واضح ہو کہ اس سیطرہ اور اخلاق حسنہ کی تعلیم بھی باحسب جوہ قرآن مجید میں موجود ہے۔ مگر ضیق کتاب کی وجہ سے اتنی ہی مقدار پر اکتفا کرتا ہوں۔

چوبیسواں باب علم تدبیر منزل کے بیان میں

اسی علم کا موضوع وہ احوال ہیں جنکے جانتے سے انسان اپنے امور خانہ داری کو ٹھیک کر سکتا ہے۔ مثلاً غلام کو آقا سے کیا برتاؤ کرنا چاہئے۔ اور آقا کو غلام کے ساتھ کیا۔ بیٹے کو باپ کے ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہئے۔ اور باپ کو بیٹے کے ساتھ کیا۔ زوجہ کو شوہر کے ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہئے اور شوہر کو

زوجہ کے ساتھ کیا۔ اس معاملہ کو بھی پروردگار عالم نے قرآن میں مفصل بیان کیا ہے میں چند آیتیں اوسکی پیش کرتا ہوں۔ مثلاً زوجہ و شوہر کے تعلقات کے متعلق پروردگار فرماتا ہے۔
 الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من
 أموالهم فالصالحات قانتات حفظن للغيب بما حفظ الله والاتي تخافون
 نشوزهن فعظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن فان اطعنكم فلا
 تبغوا عليهن سبيلا ان الله كان عليا كبيرا وان تحفتم شقاق بينهما فابعثوا
 حكما من اهله وحكما من اهلها ان يريدوا صلاحا يوفق الله بينهما ان الله كان
 عليما خبيرا (پارہ ۵ رکوع ۳) مرد حاکم ہیں عورتوں پر کیونکہ اللہ نے بعض کو بعض پر فضیلت
 دی ہے۔ اور نیز اس سبب سے کہ وہ اپنا مال (عورتوں کے نفقہ میں) خرچ کرتے ہیں۔ پس جو
 عورتیں کہ نیک ہیں وہ تو فرمانبردار ہیں۔ خبرداری کرتیاں ہیں مرد کی غیبت میں دگوبایہ سیکھایا
 کہ عورتوں کا فرض ہے کہ وہ مرد کی غیبت میں اوسکے مال اسباب کی حفاظت کریں۔ کیونکہ تدبیر
 منزل بغیر اسکے نہیں ہو سکتی (خدا کی حفاظت سے۔ اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم اذکی بد خوئی
 سے ڈرتے ہو تو او انہیں نصیحت کرو۔ اور ایک بچہ نے پر ساتھ سوتا چھوڑ دو۔ پھر وہ اگر اتنی تنبیہ
 پر مان جائیں اور تمہاری اطاعت کریں تو او پر الزام قائم کر نیکی کوئی راہ نہ نکالو۔ بیشک اللہ
 بزرگ برتر ہے۔ اور اگر تم خوف کرو کہ ان دونوں کے درمیان عداوت ہو جائیگی۔ تو ایک منصف
 اوسکے کنبہ میں سے اور ایک منصف عورتوں میں سے کھڑا کرو۔ اگر دونوں چاہیں گے کہ آپس میں
 اصلاح ہو جائے تو خدا او نہیں ملاپ کر دیگا۔ بیشک اللہ جانتے اور خبر رکھنے والا ہے۔

کس خوبی سے ان آیتوں میں پروردگار عالم نے حکمت تدبیر المنزل کی تعلیم دی ہے۔ اور کیسی
 تدبیر تنبیہ کی ہدایت فرمائی ہے جس سے کسی قسم کا فساد بھی نہ پیدا ہو اور کام خانہ دار کا
 اچھی طرح انجام پائے۔ ملاپ بھی قائم ہو جائے۔ اور رعب بھی رہے۔

پھر فرماتا ہے۔ وان امرأت خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلا جناح عليهما
 ان يصلحا بينهما صلحا والصلح خير (پارہ ۵ رکوع ۱۸) اگر کوئی عورت اپنے شوہر کی بد خوئی
 سے ڈرے۔ اور اوسکے دل میں یہ خوف ہو کہ مجھ سے یہ کنارہ کشی کر لیگا۔ تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے

کہ آپس میں صلح کر لیں۔ اور صلح بہتر ہے۔

تیسری آیت زوجہ و شوہر کے متعلق یہ ہے۔ فَاَنْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنٰی وَاَوْفَاوْا حَقَّ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ذٰلِكَ اَدْنٰی اَلَا تَعْلَمُوْنَ۔ پس نکاح کرو جو عورتیں تمہیں بھلی لگیں۔ دو۔ یا تین۔ یا چار۔ پھر اگر تم ڈرو کہ باہم عدل نہ قائم کر سکو گے تو ایک ہی سے نکاح کرو دو تین کی ہوس چھوڑ دو یا اون عورتوں سے تعلق کرو جو تمہاری ملکیت میں ہیں (کنیزی) یہ کم از کم وہ بات ہے جس میں تم زیادتی نہ کرو۔

اس آیت میں درپردہ یہ بھی ظاہر فرمایا گیا ہے کہ امور خانہ داری اوسی وقت درست رہ سکتے ہیں جبکہ مرد ایک عورت پر قناعت کرے۔ کیونکہ بیشتر کئی عورتیں رکھنے میں عدل قائم نہیں رہ سکتا۔ فتنہ و فساد بھی آئے دن دھوا رہتا ہے۔ سو کن کا معاملہ سخت ہے اسوجہ سے باہم جنگ خصوصیت بھی رہتی ہے لہذا حکمت تدبیر المنزل کے مناسب یہی ہے کہ انسان اگر پورا عدل نہ کر سکے تو ایک ہی عورت پر اکتفا کرے۔

والدین کے حقوق کے متعلق اور غلاموں اور نوکروں کے متعلق جس میں حکمت تدبیر المنزل کو ملحوظ رکھ کر بھری گئی ہے۔ یہ آیت پروردگار عالم کی۔ پانچویں پارے تیسرے رکوع میں ہے۔ واعبد اللہ ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً وذی القربى والیتیمی والمسکین والجار ذی القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبیل وما ملکت ايمانکم ان الله لا یحب من کان عفتاً لا فخوراً۔

اور دوسری آیت چھبیسویں پارے دوسرے رکوع میں ہے۔ ووصینا الا انسان بالذی
احسانا حملته أمّہ کرھا ووضعتہ کرھا وحملہ وفضلہ ثلثون شهرا،،
اور ہم نے آدمی کو وصیت کی ہے کہ وہ اپنے والدین کے ساتھ احسان کرے (تاکہ امور خانہ
واری میں بے انتظامی نہ ہو اور گھر کے کام کی درستی رہے) اور قرابت داروں سے بھی اور یتیموں
سکینوں۔ قرابت دار پڑوسیوں۔ پہلو میں رہنے والے ہمسایوں۔ پہلو میں بیٹھنے والے دوستوں
اور اپنے زر خرید غلاموں کنیزوں پر بھی احسان کرے۔ کیونکہ خدا عز و جل اور بڑائی کرنے والے کو
پسند نہیں کرتا۔

اور تیسری آیت اسی کے متعلق اٹھارویں پارے۔ چودھویں رکوع میں ہے لیس علی الاعلیٰ
 حرج ولا علی الاعرج حرج ولا علی المریض حرج ولا علی انفسکم ان تاكلوا من
 بیوتکم و بیوت اباؤکم و بیوت اُمَّتکم و بیوت اخوانکم و بیوت اخواتکم
 و بیوت اعمامکم و بیوت عمّتکم و بیوت اخوانکم و بیوت خلتکم و ما
 ملکتم مفاصلہ او صدیقکم لیس علیکم جناح ان تاكلوا جمیعاً او اشتاتاً
 فاذا دخلتم بیوتاً فسلموا علی انفسکم تحیة من عند اللہ مبارکة طیبة
 کذلک یمین اللہ لکم الا یات لعلکم تعقلون۔ آندھے۔ لنگڑے۔ اور مرتضیٰ پر
 کچھ تنگی نہیں ہے۔ اور نہ خود تمہارا اس بات میں کہ اپنے گھروں میں کہاؤ۔ یا اپنے باپ دادا۔
 تانی نانا۔ کے گھروں میں سے یا اپنی ماؤں کے گھروں میں سے یا اپنے بھائیوں کے گھروں میں سے
 یا اپنی بہنوں کے گھروں میں سے۔ یا اپنے چچاؤں کے گھروں میں سے۔ یا اپنی پھوپھیوں کے
 گھروں میں سے۔ یا ماموؤں اور خالاؤں کے گھروں میں سے۔ یا جس گھر کی کنجی کے تم مالک ہو
 یا اپنے دوستوں کے گھروں میں سے۔ تم پر کوئی گناہ نہیں ہے کہ ملکر کہاؤ۔ یا متفرق طور پر۔ پھر
 جب تم گھروں میں داخل ہو۔ تو اپنے لوگوں پر سلام کرو جو سلام خدا کے نزدیک مبارک طیب ہو۔
 اسی طرح الد بیان کرتا ہے تمہارے لئے نشانیوں کو تاکہ تم سمجھو۔

آس آیت میں پروردگار عالم نے کنبہ میں اتحاد کرانے اور باہمی ربط و محبت بڑھوانی کی
 یہ ترکیب ارشاد فرمائی ہے۔ کیونکہ جب ایک دوسرے کے گھر میں آکر اوسکے کھانے میں
 شریک ہوگا اور نصرت کر لگا لا محالہ محبت بڑھیکلی۔ اور انتظام امور خانہ داری محکم رہے گا۔
 یا ایہا الذین امنوا لیستأذنکم الذین ملکت ایمانکم والذین لم یبلغوا الحلم
 منکم ثلاث مرات من قبل صلوٰۃ الفجر و حین تضعون ثیابکم من الظہیرۃ
 و من بعد صلوٰۃ العشاء۔ اے ایمان والو۔ چاہئے کہ تمہارے مملوک غلام و کنیز اور
 وہ بچے جو ابھی نابالغ ہیں۔ وہ تم سے ہر روز تین مرتبہ اجازت مانگیں۔ ایک قبل نماز صبح کے
 دوسرے دوپہر کے بعد۔ تیسرے بعد نماز عشا کے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ تین وقت ایسے ہیں
 کہ انسان اکثر برہنہ یا کسی اپنے خاص شغل میں ہوتا ہے۔ مثلاً قبل نماز صبح کے جو رات کا

وقت ہے ممکن ہے کہ کپڑے اوتار کر سو رہا ہو۔ یا دوپہر کو گرمی کی وجہ سے اس حالت میں ہو یا کوئی خاص تخیلیہ ہو۔ نیز بعد نماز عشا کے جو آرام و خواب کا وقت ہے۔ اس وقت بھی آدمی تخیلیہ کا وقت ہے۔ ممکن ہے کہ کوئی بے دھڑک جائے اور ایسی حالت میں تمہیں دیکھ لے جس حالت کا کہلا نا دوسروں کو پسند نہیں ہے۔ تو ان وقتوں میں آداب خانہ داری یہ ہے کہ جب تمہارے بچے۔ یا غلام تمہارے پاس آنا چاہیں تو انہیں لازم ہے کہ اندر آنے کی اجازت تم سے لے لیں۔ ورنہ بے اجازت چلے آنے میں خوف ہے کہ باعث تمہارے مال کا ہو۔ اور جس سے اونکو یا تمکو کوئی تکلیف پہونچے۔

والذین یرومن ازواجهم ولم یکن لہم شہداء الا انفسہم فتشہدہ لہم اربع شہادات باللہ انہ لمن الصادقین ہ والخامسة ان لعنة اللہ علیہ ان کان من الکاذبین ہ ویدلوا عنہا العذاب ان تشہد اربع شہادات باللہ انہ لمن الکاذبین ہ والخامسة ان غضب اللہ علیہا ان کان من الصادقین۔ جو لوگ اپنی بیویوں پر الزام لگاتے ہیں اور انکے پاس گواہ نہیں ہوتے بلکہ وہ خود اس الزام کے گواہ ہوں تو وہ ایک ہی شخص بجائے چار شخصوں کے چار مرتبہ خدا کی قسم کھائے کہ میں سچا ہوں۔ اور پانچویں مرتبہ یہ قسم کھائے کہ اگر میں اس الزام لگانے میں جھوٹا ہوں تو مجھ پر خدا کی لعنت ہو۔ اور بیوی سے سزا اس صورت سے ٹل سکتی ہے کہ وہ چار مرتبہ اللہ کی قسم کھائے کہ یہ مرد الزام لگانے میں جھوٹا ہے۔ اور پانچویں بار یہ قسم کھائے کہ اگر یہ مرد سچ کہتا ہو تو مجھ پر خدا کا غضب نازل ہو۔

اس آیت میں بھی جو انتظام خدا نے سکھایا ہے واضح ہے۔ کیونکہ غرض یہ ہے کہ اس طرح کی شرط سے بہت لوگ اپنے بیجا الزام سے کنارہ کش ہو جائیں گے۔ اور باہم بھڑک اور مخالفت کی راہ نہ نکالیں گے۔ اور اگر بالفرض اسکے عامل ہونگے بھی تو اتنی قیود کے ساتھ ان کا تصفیہ کر دیا جائیگا۔ تاکہ آئندہ فساد کی راہ بند ہو جائے۔

پچیسواں باب علم سیاست مدن میں

اس علم سے مراد ان احوال کا جاننا ہے جس پر عمل کرنے سے انتظام ملکی قائم رہتا ہے

اور خلل و فساد ملک میں نہیں واقع ہوتا۔ مثلاً۔ دو جھگڑنے والوں کے درمیان کیونکر فیصلہ کرنا چاہئے جس سے فساد رفع ہو۔ یا جو کوئی درپے فساد ہوا اسکے ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہئے۔ یا چوروں کے ساتھ کیا سلوک کرنا چاہئے۔ جو دوسرے کے آرام میں خلل انداز ہوتے ہیں۔ یا زانی و زانیہ کو کیا سزا دینی چاہئے۔ جس سے ابتری نسل کی رفع ہو اور آپس میں فتنہ نہ قائم ہو سکے۔ قاتل و مقتول کے ساتھ کیا رفتار ہونی چاہئے۔ ظالم و مظلوم سے کیا طریقہ برتنا چاہئے۔ شراب و مضر و کج اشیاء کیونکر کرنا چاہئے۔ غرض یہ کہ حاکم و محکوم بادشاہ و رعایا کا برتاؤ کس ترکیب سے قائم ہونا چاہئے جس سے ملک میں امن قائم ہو۔ اور امن عام میں خلل نہ واقع ہوا نہیں چیزوں کے جاتے کو علم سیاست مدن کہتے ہیں۔ ان امور کو جس خوبی سے قرآن نے بیان کیا ہے۔ اور جو قانون امن و اصلاح رعایا مقرر کئے ہیں اور ان سے بہتر کوئی قانون و آئین انسان کی سمجھ میں نہیں آسکتا۔

فیصلہ مقدمات اذا حکمتہ بین الناس ان تحکموا بالعدل ان الله یحب المتقین (ع ۵۶)

جب تم لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے بیٹھو تو انصاف کے ساتھ فیصلہ کرو دیکھو اللہ تمکو کیسی اچھی نصیحت کرتا ہے۔

ادائے امانت ان الله یمرکم ان تؤدوا الامانات الی اهلہا (ع ۵۷)

بیشک تمکو حکم دیتا ہے کہ امانتوں کو ان کے مالکوں تک پہنچا دو، کیونکہ اگر ایسا نہ کرو گے تو آخر نتیجہ فتنہ و فساد ہوگا۔ باہمی جنگ ہوگی۔ اور کم از کم باہم عداوت پیدا ہو جائیگی جس کا صریح مال کار خلل انتظام ملکی ہے۔

پوری تول تا پ او فوا الکیل والمیزان ولا تبخسوا الناس اشیاءهم،

پیمانہ اور ترازو کی تول تا پ پوری دیا کرو۔ اور لوگوں کی چیزوں میں گھٹا مٹا مت ڈالو، کیونکہ جب کم تولو گے اور خریدار کو دام سے کم مال دو گے تو اولاً یہ فعل ہمدردی انسان کے خلاف ہوگا۔ دوسرے جب اس پر یہ راز کھل جائیگا۔ تو تم سے برسر جنگ ہوگا اور امن عام میں خلل پڑے گا۔

ملک میں مفسدہ نہ پھیلے ولا تفسدوا فی الارض بعد اصلاحہا (ع ۵۸)

ملک میں بعد اصلاح کے فتنہ و فساد نہ پیدا کرو، کیونکہ اس سے رعایا کا حال تباہ ہوتا ہے۔

دو کرو ہوں کے جھگڑے کا مٹا تاوان طاعتان من المؤمنین اقتتلوا

فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي إلى امرئ الله
فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين (ج ۲۶ ص ۱۲۷)
اگر مؤمنوں کے دو گروہ آپس میں لڑنے لگیں تو ان دونوں کے درمیان مصالحت کرادو۔ پس اگر
ایک دوسرے پر بغاوت کرے تو باغی سے تم لڑو اور اسے قتل کرو یہاں تک کہ وہ حکم خدا کی
طرف رجوع کرے۔ پھر اگر وہ رجوع کرے تو ان دونوں کے درمیان انصاف سے مصالحت
کرادو۔ اور عدل کرو۔ کیونکہ اللہ عدل کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔

بابھی اصلاح انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بین اخویکم واتقوا الله لعلمکم
تو حمون (ج ۲۶ ص ۱۲۷) تمام مؤمن آپس میں ایک دوسرے کے بھائی بھائی ہیں۔ پس تم لوگ
اپنے دو بھائیوں کے درمیان صلح کرادو (اور اس مصالحت میں) پرہیزگاری کا خیال رکھو کسی کی
بیجا طرفداری نہونے پائے) تاکہ تم پر خدا کی طرف سے رحم کیا جائے۔
زانی کی سزا الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة زناکار
عورت اور زناکار مرد دونوں ہی کو اس فعل کی سزا میں) سو سو کوڑے مارو (تاکہ پھر ایسا نہ کریں
اور ملک میں خرابی نہ پھیلا سکیں)

چوری کی سزا السارق والسارقة فاقطعوا یدیهما جزاء بما کسبا۔ چور مرد اور چوری
عورت کے ہاتھ کاٹ لو انکے اس فعل کی سزا میں۔ یہ سزا شریعت کی ایسی بے نظیر ہے
کہ تمام عمر کے واسطے اس سزا یافتہ کیلئے تنبیہ ہے۔ اور دیکھنے والوں کے واسطے عبرت
بخلاف سزائے موت یا سزائے قید کے کہ اس میں نہ اس کو کوئی تنبیہ آئندہ باقی رہتی ہے اور
نہ کسی دیکھنے والے کو عبرت حاصل کرنے کا موقع ملتا ہے۔ کیونکہ سزا یافتہ جب سزا پا کر جلا آتا ہے
تو چند دنوں کے بعد اسے وہ حالت تکلیف قید بھول جاتی ہے۔ اور پھر مرتکب اسی چوری کا
ہوتا ہے جس سے سزا یاب ہوا تھا۔ اور دیکھنے والا بھی نہیں محسوس کرتا کہ چوری کر نیسے کسی کو
کیا تکلیف پہونچی یا پہونچتی ہے۔ بخلاف ہاتھ کاٹ لینے کے کہ جب وہ شخص خود اپنے ہاتھ کو دیکھے
یا دیکھا کہ یہ سزا چوری کی ہے۔ آئندہ ایسا نہ کرنا۔ اور دیکھنے والا بھی ڈر لگا کہ اگر میں ایسا کروں گا
تو میرے ہاتھ بھی کاٹے جائیں گے۔ لہذا دونوں ارتکاب سرقہ سے پرہیز کریں گے +

قتل ناحق لا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ناحق کسی شخص کو جسکے قتل کو خدا نے حرام کیا ہے۔ نہ مار ڈالو۔

سزائے قتل عمد من يقتل مؤمناً متعمداً جزاؤه جہنم خالداً فیہا غضب اللہ علیہ ولعنه واعذله عذاباً عظيماً۔ جو کوئی کسی مؤمن کو عمدہ قتل کرے گا۔ اوسکی سزا جہنم ہمیشہ اوسمیں رہے گا۔ اور اوسپر خدا کا غضب ہے۔ اور اوسپر اللہ لعنت کرتا ہے۔ اور اوسکے لئے بڑا عذاب مہیا کر رکھا ہے۔

سزائے قتل خطا وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمناً الا خطأ ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا فان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله۔ مومن کے لئے جائز نہیں ہے کہ مومن کو قتل کرے۔ لیکن اگر غلطی سے قتل ہو جائے تو اوسکا تدارک یوں کرے کہ اگر وہ مقتول اوس گروہ میں سے ہے جس کے درمیان تمہارا معاہدہ ہے۔ تو ایک بیت اوسکے قرابت داروں کو دو۔ اور ایک غلام مومن آزاد کرو۔ پھر اگر کوئی غلام آزاد کرنے کو نہ پائے تو دو مہینے متواتر روزے رکھے۔ اس سے خدا تعالیٰ اس قاتل کی توبہ قبول کرے گا۔

جان کا بدلہ جان یا ایہا الذین امنوا اکتب علیکم القصاص فی لقتلکم الحور بالحر والعبد بالعبد والانتی بالانتی۔ اے ایمان والو۔ تم پر مقتولوں کا بدلہ لینا تجویز کر دیا گیا ہے۔ آزاد کے بدلے آزاد کو قتل کرو۔ اور غلام کے بدلے میں غلام۔ اور عورت کے بدلے میں عورت۔ فمن عفی له من اخیه شیئاً فاتباع بالمعروف (ح ۶۷) پس اگر اوسکے برادر مومن کی طرف سے کچھ عاف کر دیا جائے تو یہ اور اچھا ہے۔ یعنی اگر وہ قصاص نہ لے تو اوسکا فعل اچھا ہوگا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی آزاد نے کسی غلام کو قتل کیا ہے تو وہ آزاد اوس غلام کے عوض قتل کیا جائیگا۔ کیونکہ قاتل و مقتول میں مساوات نہیں ہے۔ اسبطرح اگر مرد نے عورت کو قتل کیا ہے تو عورت چونکہ مرتبہ میں مرد سے کم ہے اسلئے اوسکے عوض میں مرد کو قتل نہ کیا جائیگا۔ بلکہ اسکا بدلہ دوسری صورت سے جو شریعت نے مقرر کیا ہے لیا جائیگا۔

سُرَّائے ضرب قطع وکتبنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس والعین بالعین
والانف بالانف والاذن بالاذن واللسن باللسن والجروح قصاص فمن تصدق
بہ فہو کفارة لہ، ”منے تورات میں لکھ دیا ہے کہ جان کے بدلے جان لی جائے۔ آنکھ کے
بدلے آنکھ۔ ناک کے بدلے ناک کاٹی جائے۔ اور کان کے بدلے کان۔ دانت کے بدلے دانت
ٹوڑا جائے۔ اور زخموں کا بدلہ برابر۔ پھر جو بخشدے اور بدلہ نہ لے تو یہ اس کے گناہوں کا کفارہ
ہو جائیگا۔

تہجیان اللہ کیسا بے مثل فیصلہ ہے۔ اور اس پر معاف کرنا جو اعلیٰ ترین صفات انسان ہر اس کی
تعلیم بھی اس میں موجود ہے۔ اور کس خوبی سے اس کی ترغیب دی ہے۔ کہ باید و شاید۔
کسی کے مکان میں بے اجازت نہ جاؤ یا ایہا الذین امنوا لا تدخلوا
بیوتنا غریبہ تکم حتی تستانسوا وتسلموا علی اہلہا ذالکم خیر لکم لعلکم
تذکرون۔ فان لم تجدوا فیہا احدا فلا تدخلوها حتی یؤذن لکم وان قیل
لکم ارجعوا فارجعوا ہوا زکی نکم واللہ بما تعملون علیم، ”اے ایمان والو! سو
اپنے گھروں کے کسی مکان میں نہ داخل ہو جب تک بول چال نہ کر لو۔ اور جب تک کہ اس میں
رہنے والوں پر سلام نہ کر لو۔ یہ تمہارے واسطے بہتر ہے تاکہ تم یاد کرو۔ پس اگر تم اس مکان میں
کسی کو نہ پاؤ تو اس میں جاؤ ہی نہیں جب تک تم کو اجازت نہ دی جائے۔ اور اگر تم سے یہ کہا
جائے کہ واپس جاؤ تو واپس چلے جاؤ۔ اللہ تمہارے کام کو جانتا ہے۔

ان دونوں آیتوں میں مکانات کے اندر جانیکا انتظام سکھایا گیا ہے۔ اور یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ
اگر بغیر سلام و کلام تم کسی کے گھر میں چلے جاؤ گے تو ممکن ہے کہ مالک مکان ناراض ہو جس کا نتیجہ
تک پہنچے۔ یا تمہارے بے خوف اندر چلے جانے سے ڈر جائے۔ اور تمہیں چور۔ یا ڈاکو۔ یا دشمن
سمجھ کر جنگ جدال پر آمادہ ہو جائے تو تم بھی بلا میں پھنسو گے۔ اور مالک خانہ بھی مصیبت میں
پڑے گا۔ اور جس مکان میں کوئی نہ ہو وہاں بھی ہرگز نہ جاؤ کیونکہ احتمال ہے کہ اس مکان کی کوئی شی گم
ہو گئی ہو تو تم پر الزام عائد ہو گا۔ چور سمجھے جاؤ گے۔ نوبت بہ عدالت پہنچے گی۔ یا مثلاً تمہاری ہی
طبیعت کسی چیز پر للچائے اور تم نے اسے اٹھالیا تو خواہ مخواہ جرم سرقت میں پکڑے جاؤ گے

اور سنا یا بھوک کر بے عزت ہو گئے لہذا مصلحت ملکی اور سیاست تمدنی اسی بات کو چاہتی ہے کہ بغیر اذن کسی کے گھر میں نہ داخل ہو۔ اور مقتضائے تہذیب یہ ہے کہ جب جاؤ تو اس گھر کے لوگوں پر سلام کرو۔

چھ بیسواں باب علم منطق میں

اس علم میں دو چیزوں سے بحث ہوتی ہے۔ ایک تصور۔ دوسرے تصدیق۔ تصور کی بحث سے مقصود یہ ہے کہ تعریفات میں اس سے کام لیں۔ یعنی حد نام۔ حد ناقص۔ رسم تام۔ رسم ناقص میں اور تصدیقات کی بحث سے مقصود یہ ہے کہ اس سے دعوے کے ثابت کریمیں کام لیں۔ انکی دو قسمیں ہیں۔ تصدیقات مفردہ۔ اور تصدیقات مرکبہ۔

تصدیقات مفردہ کی دو قسمیں ہیں۔ حملیہ۔ اور شرطیہ۔ حملیہ۔ یا شخصیت ہوگا۔ یا محصورہ۔ اور محصورہ یا کلیہ ہوگا۔ یا جزئیہ۔ اور یہ دونوں یا موجبہ ہونگے یا سالبہ۔ نیز جملہ طبعیہ ہوگا۔ یا ممکنہ۔ یا خارجیہ۔ پھر یہ سب کے سب ثنائیہ ہونگے۔ یا ثلاثیہ۔

اور شرطیہ۔ یا متصلہ ہوگا۔ یا متفصلہ۔ اور متصلہ یا التزامیہ ہوگا۔ یا اتفاقیہ۔ اور متفصلہ۔ یا حقیقیہ ہوگا۔ یا مانتہ الخلو۔ یا مانتہ الجمع۔

اور قضایائے مرکبہ۔ یا استقرا ہونگے۔ یا قیاس۔ یا تمثیل۔ اور قیاس۔ یا برہان اتی ہوگا۔ یا برہان لسانی۔

آب حتی الوصول ان سب امور کی مثال قرآن مجید سے گزارش کی جاتی ہے۔ حد تامم اللہ لا الہ الا ہوا الحی القيوم۔ حی بمنزلہ جنس قریب اور قیوم بمنزلہ فصل قریب کی حد ناقص ذلك الكتاب لا ريب فيه (رجاع) کتاب معرفت ہے اور شی۔ لا ريب فيه جنس بعید اور فصل قریب ہے۔

رسم ناقص اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد۔

قضیہ شخصیت۔ محمد رسول اللہ۔ اللہ الصمد۔ اللہ احد۔

قضیہ طبعیہ۔ ان الدائن عند اللہ الا سلام (۲ جزو)

قضیہ مہملہ - اِنَّ الْاِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (۳۰ جزو)
 قضیہ وجوبہ کلیہ - کُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَواتَهُ وَتَسْبِيحَهُ - کَلَامُ اَنِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَرَحًا (مریم)
 قضیہ وجوبہ خبریہ - بعضکم له بعض عَدُوٌّ - بعضهم اولیاء بعض -
 قضیہ سالبہ کلیہ - لیس علی الاعمی حرجٌ + لیس علیکم فی الدین من حرج -
 قضیہ سالبہ خبریہ - ایسوا سوا - ای لیس کلام سوا (ج ۳۷)
 قضیہ ذمہیہ - اِنَّ الظَّنَّ لَا یغْنِی مِنَ الْحَقِّ شَیْئًا - اِنَّ بعضَ لظن اثمہ -
 قضیہ خارجہ - اِنَّ الْحَسَنَاتِ یَذِہِنُ السَّیِّئَاتِ
 شرطیہ متصلہ - اِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ اَلَمٌ یَغْثِیوْا الْفَیْنِ - لو کان فیہما الہة الا اللہ لفسدنا
 شرطیہ منفصلہ - اِنِّیْ اَوْ اِیَّاکُمْ لَعَلٰی هُدٰی اَوْ فِی ضَلٰلٍ مَّبِیْنِ -
 قیاس اقترانی - المصباح فی زباجة والزباجة کالفا کوب دُرِّی (نتیجہ) المصباح
 کائنہ کوب دُرِّی

قیاس استثنائی - لو کان فیہما الہة الا اللہ افسدنا - تقدیر عبارت یہ ہے - ولکن
 لم تفسد نتیجہ یہ ہے کہ نہیں فیہما الہة۔

استقرار - اِنَّ الْاِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ اِلَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 برہان لکھی ذکر قیاس میں یہ ضروری نہیں ہے کہ دونوں جزو صغریٰ و کبریٰ مذکور ہوں بلکہ
 صرف صغریٰ کو ذکر کر کے بقرینہ مقام کبریٰ کو حذف کر دینا جائز ہے - بشرطیکہ نتیجہ بیان کر دیا
 جائے - اب اسکی مثل دیکھئے - اَنِّیْ یَکُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَکُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ - صورت قیاس یہ ہے
 اَللّٰهُ مَنْ لَمْ تَکُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَمَنْ لَمْ تَکُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ - لَمْ یَکُنْ لَهُ وَلَدٌ (نتیجہ) فاللہ لَمْ
 یَکُنْ لَهُ وَلَدٌ - جب من لَمْ تَکُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ کو جو حد وسط ہے حذف کر دیا تو نتیجہ مذکور یعنی
 فاللہ لَمْ یَکُنْ لَهُ وَلَدٌ حاصل ہوا۔

برہان اتنی کی مثال اِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ سِّرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ - وَاَنَّ اللّٰهَ عَلَّامُ الْغُیُوبِ
 (جزو ۱۷۷) صورت قیاس برہان اتنی یہ ہے - ان اللہ یعلم سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ - ومن
 یعلم سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ فَهُوَ عَلَّامُ الْغُیُوبِ - نتیجہ وہی ہوا جو آیت میں مذکور ہے - یعنی

فان الله علام الغيوب،

دوسری مثال الم تر ان الله انزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة
ان الله لطيف خبير۔ اس قیاس میں صغریٰ ان الله انزل من السماء ماء فتصبح
الارض مخضرة ہے۔ اور کبریٰ قیاس یہ ہے ومن انزل من السماء ماء فتصبح
الارض مخضرة فهو لطيف خبير۔ پس نتیجہ یہ ہوا کہ فان الله لطيف خبير۔ (۱۷۱ع ۱۵)
تیسری مثال (۱۷۱ پارہ رکوع ۱۶) الم تر ان الله سخر لكم ما في الارض والفلک تجري
في البحر يامره ويمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه۔ ان الله بالناس لرؤوف
رحيم۔ اس آیت میں ان الله بالناس لرؤوف رحيم نتیجہ ہے۔ اور صغریٰ قیاس
ان الله سخر ہے۔ کبریٰ قیاس انہیں دونوں پر نظر کرنے سے نکل آتا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ
من سخر لكم ما في الارض والفلک الخ فهو لطيف خبير۔ نتیجہ بعد حذف حد واسط
یہ ہوا کہ ان الله بكم لرؤوف رحيم۔ اور کم سے مراد چونکہ انسان ہے اس لئے نتیجہ میں
اوسی کا ذکر کیا گیا۔ پس صورت قیاس گویا یوں ہے کہ ان الله سخر للناس ما في الارض
وکذا وکذا۔ ومن سخر للناس ما في الارض وکذا وکذا۔ فهو رؤوف رحيم نتیجہ ہو گا
فان الله رؤوف رحيم،

دوسری مثال برہان لمی کی الذین یؤمنون بما أنزل الیک وما أنزل
من قبلك ویا اخرة هم یوقنون۔ اولئک علی ہدی من ربهم اولئک
هم المفلحون۔ اس جملہ میں متقین کی صفت بیان کی گئی ہے۔ اور اس صفت سے اونکا
فلاح یافتہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔ یعنی متقین وہ لوگ ہیں جو تمہارے پاس کی آئی ہوئی کتاب
اور اگلی کتابوں پر ایمان لائے ہیں اور آخرت کا یقین کرتے ہیں۔ اور جو ایسے ہیں۔ وہ خدا کی
طرف سے ہدایت پر ہیں اور فلاح یافتہ ہیں۔ پس متقین فلاح یافتہ ہیں۔

صورت قیاس لمی یہ ہوگی۔ المتقون الذین یؤمنون بکذا وکذا والذین یؤمنون
بکذا وکذا اولئک هم المفلحون۔ اور نتیجہ یہ ہو گا کہ فالتقون اولئک هم المفلحون۔

تیسری مثال برہان لمسی کی ان الذین کفرو اسواء علیہم اذ انذرتهم
 ام لم تنذرهم لا یؤمنون ختم اللہ علی قلوبہم وعلی سمعہم وعلی ابصارہم
 غشاوة ولہم عذاب عظیم۔ ان دو آیتوں سے دو قیاس برہانی لمسی حاصل ہوتے
 ہیں۔ ایک۔ ان الذین کفرو اسواء علیہم اذ انذرتهم ام لم تنذرهم لا یؤمنون
 والذین لا یؤمنون لہم عذاب عظیم (نتیجہ ہوگا) فالذین کفرو اللہ عذاب
 عظیم دوسرا قیاس دوسرے جملہ سے پیدا ہوگا اور اسکی صورت یہ ہوگی ان الذین کفرو
 ختم اللہ علی قلوبہم وعلی سمعہم وعلی ابصارہم غشاوة۔ صفرے ہے والذین
 ختم اللہ علی قلوبہم وعلی سمعہم وعلی ابصارہم غشاوة فلم عذاب عظیم
 کبرے ہے۔ نتیجہ ان دونوں سے یہ حاصل ہوگا کہ فالذین کفرو اللہ عذاب عظیم
 والذین لا یؤمنون لہم عذاب عظیم استخراج ما اذ عینا وهو المیسر للعسیر وهو العلیم الخبیر
 والصلوٰۃ علی محمد وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام وایۃ التطہیر۔

ستائیسواں باب علم مناظرہ

اس علم میں احوال سے اون امور کے بحث ہوتی ہے جنکے بنانے سے آدمی بحث کر سکتا ہے۔
 بحث و گفتگو کی تین صورتیں ہیں۔ مناظرہ۔ مجادلہ۔ مکابرہ۔
 مناظرہ صرف اسلئے ہوتا ہے کہ کسی مطلب کا حق ہونا معلوم ہو جائے۔ اور غلطی رفع ہو۔
 مجادلہ محض الزام کے لئے ہوتا ہے یعنی اس سے غرض تحقیق حق نہیں ہوتی بلکہ اپنے مرد مقابل کو
 لازم کر دینا مطلوب ہوتا ہے۔

مکابرہ میں نہ تو تحقیق حق مقصود ہوتی ہے اور نہ الزام۔ بلکہ محض فضول طور پر جھگڑنا مقصود ہوتا ہے
 ان تینوں طریقوں میں سے مناظرہ قطعاً ممدوح ہے کیونکہ فائدہ بحث کا اسی سے حاصل ہوتا ہے۔
 رہا مکابرہ۔ یہ جاہلوں اور احمقوں کا طریقہ ہے۔ عقلاً اس سے بالکل پرہیز کرتے ہیں۔ البتہ مجادلہ
 بعض مقامات پر ممدوح ہوتا ہے۔ اور بعض مقام پر مذموم۔ ممدوح اس وقت ہوگا جبکہ راہ حق مجاہد
 پر ظاہر نہ ہوئی ہو اور مرد مقابل کی بات بحث کرنے والے کی سمجھ میں نہ آئی ہو۔ اور چاہتا ہو کہ خصم کو
 لازم کرے۔ یہاں تک کہ وہ دلیل اپنی مدعی کے اثبات کے لئے قائم کر کے مطلب کو ثابت کر دے۔

اور اگر اسکے برخلاف مراد ہے تو مجادلہ مذموم ہے۔

مناظرہ کے آداب کو خدا تعالیٰ نے یوں ارشاد فرمایا ہے۔ ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة وجاد لهم بالتي هي احسن (۲۴:۱۲) اے رسول ہمارے تم اپنے پروردگار کی راہ کی طرف حکمت اور اچھی نصیحت کے ساتھ دعوت کرو۔ اور ان سے اوس طریقہ سے بحث کرو جو طریقہ احسن ہو۔ یعنی مناظرہ کرو۔ اور یکا برہ سے پرہیز کرو۔

اور ایک مقام پر مجادلہ کی تعریف کی ہے۔ اور فرمایا ہے۔ فلما ذهب عن ابراهيم السخري عباد النار في قوم لوط، جب ابراہیم کا خوف جاتا رہا تو وہ ہم سے قوم لوط کی بابت مجادلہ کرنے لگا۔ کیونکہ او نہیں معلوم نہ تھا کہ کیا مصلحت ہے قوم لوط کے فنا کرنے میں۔

اور بیجا مجادلہ کی مذمت کی ہے۔ و همت كل امة برسولهم ليأخذوا وجادوا بالباطل ليدحضوا به الحق فاخذتهم فكيف كان عقاب هراست نے اپنے رسول پر قصد کیا کہ اوسکو کپڑ لیں (یعنی دالیں) اور جھگڑیں اوان سے باطل باتوں سے۔ تاکہ اوان باطل امور سے حق کو ناحق ثابت کریں۔ پھر تو میں نے اونکی گرفت کی۔ اور میری گرفت کا کیا کہنا ہے (ج ۲۴: ۶) دوسرے مقام پر فرماتا ہے۔ ما یجادل فی آیات اللہ الا الذین کفروا (ج ۲۴: ۶) نہیں مجادلہ کرتے خدا تعالیٰ کی آیتوں میں مگر جو کافر ہیں۔ وہی مجادلہ کرتے ہیں۔

مناظرہ میں جو جو امور پیش آتے ہیں وہ یہ ہیں۔ ایک نقل توں غیر۔ دوسرے دلیل برہانی بغیر نقل۔ تیسرے منع۔ چوتھے معارضہ۔

اس قرآن مجید میں چاروں طرح کی بحث موجود ہے۔

معارضہ کی مثال الم توالی الذی حاج ابراهیم فی ربہ ان اناک اللہ المملک اذ قال ابراهیم ربی الذی یحیی و یمیت قال انا احي و امیت قال فان اللہ یاتی بالشمس من المشرق فان بها من المغرب فبهت الذی کفر۔ اے رسول کیا تم نے نہیں دیکھا اوس شخص کو جس نے ابراہیم سے بحث کی تھی اونکے پروردگار کے معاملہ میں۔ چونکہ اوسے خدا نے ملکہ سلطنت دے رکھی تھی۔ جبکہ ابراہیم نے اوس سے کہا کہ میرا پروردگار جلالتا اور بارؤ التا ہے اوس نے کہا کہ میں بھی جلالتا اور ماوتتا ہوں۔ تو ابراہیم نے کہا۔ خدا تعالیٰ تو آفتاب کو پورے

لاتا ہے تو پچھم سے نکال دے۔ پس وہ کافر حیران رہ گیا۔

حاصل یہ ہوا کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام سے بادشاہ کافر نے بحث کی۔ حضرت نے پروردگار عالم کی قدرت و وجود کے ثبوت میں کہا کہ میرا پروردگار قادر ہے زندہ کرنے اور مار ڈالنے پر۔ اوس نے حضرت سے معارضہ کر کے کہا کہ یہ صفت تو مجھ میں بھی ہے کہ جسے چاہوں مار ڈالوں جسے چاہوں زندہ رکھوں۔ چنانچہ دو قیدیوں کو بلا کر ایک کو رہا کر دیا۔ اور دوسرے کو قتل۔ تب حضرت ابراہیم نے اوس کے کلام کے مقابلے میں یہ دلیل پیش کی کہ خدا تعالیٰ آفتاب کو پورب سے طلوع کراتا ہے۔ تو اگر خدائے قادر ہے تو اسے پچھم سے کسی دن طلوع کرا دے۔ اس دلیل کو سنکر وہ بادشاہ کافر حیران رہ گیا اور کچھ جواب نہ دے سکا۔

منع یعنی نقض تفصیلی قل یا ایہا الذین ہادوا ان زعمتم انکم اولیاء للہ من دون الناس فمقتوا الموت ان کنتم صادقین (سورہ جمعہ) اے رسول کہہ دو کہ اے یہودیو اگر تم دعوے کرتے ہو کہ خدا کے دوست ہو تو خدا کی دوستی کا تو اس سے پتا چلیگا کہ تم موت کی خواہش کرو تا کہ اپنے دوست سے مل سکو۔ اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو تو ایسا کرو! پھر آگے چل کے فرما دیا۔ ولا یقمتونہ ابدالاً بما قد مت ایدہم۔ اور از بسکہ ان لوگوں نے خدا کے بہت گناہ کئے ہیں اسوجہ سے مرنے کی خواہش ہرگز نہ کریں گے۔ لہذا ثابت ہو گیا کہ یہ لوگ خدا کے دوست بھی نہیں ہیں۔

نقض اجمالی قالوا لن یدخل الجنة الا من کان ہوداً و نصاریٰ ثلاث اما ینہم قل ہا نقول برہا نکم ان کنتم ضد قین۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ جنت میں تو وہی جائیگا جو یہودی یا نصرانی ہو! اے رسول یہ تو انکی (بجا) آرزوئیں ہیں۔ تم کہہ دو کہ اگر تم لوگ اپنے دعوے میں سچے ہو تو اپنی دلیل پیش کرو۔ آگے چلکر اس نقض کا شاہد بھی پیش کر دیا کہ بلی من اسلم وجہہ للہ وهو محسن فلہ اجرہ عند ربہ ولا خوف علیہم ولا هم یحزنون۔ ہاں جو خدا کا مطیع ہے۔ اور نیکی پر ہے اوسکو البتہ خدا کے پاس سے ثواب ملیگا۔ اور اوسے کوئی خوف و غم بھی نہ ہوگا۔

مطلب یہ ہوا کہ یہودی و نصاریٰ کا دعویٰ دخول جنت صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ جنت میں جانے

اور ثواب پانے کی راہ یہ ہے کہ آدمی مطیع خدا اور نیک ہو حالانکہ یہ دونوں باتیں انہیں نہیں پائی جاتیں۔ پس اگر یہ لوگ اپنے دعوے میں سچے ہیں تو کہہ دو کہ اپنی اپنی دلیلیں پیش کریں۔ صرف یہود و نصاریٰ ہونا ثبوت دعوے کے واسطے کافی نہیں ہے۔

ولیل برہانی لتجدن اقربہم مودۃ للذین امنوا الذین قالوا اننا نصاریٰ ذلک بان منهم قسیسین ورهباناً وانہم لا یستکبرون۔ اس آیت میں دعوے یہ ہے کہ ایمان والوں کے قریب قریب وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم نصاریٰ ہیں۔ یعنی نصاریٰ تقریباً مؤمنین کے دوست ہیں۔

دلیل اسپر یہ ہے کہ انہیں عالم ہیں اور درویش ہیں اور یہ تکبر بھی نہیں کرتے۔ ترکیب لیل یہ ہوئی کہ نصاریٰ میں عالم و درویش ہیں اور وہ تکبر بھی نہیں کرتے۔ اور جو ایسے ہونگے وہ اہل ایمان کے دوست ہو سکتے ہیں۔ پس نصاریٰ اہل ایمان کے دوست ہو سکتے ہیں۔ اور عربی میں یہ صورت ہوگی۔ النصاریٰ قسیسون ورهبان ولا یستکبرون ومن کانوا قسیسین ورهباناً ولا یستکبرون فہم اقرب الناس مودۃ للمؤمنین۔ جب یہ دو جملے صغریٰ و کبریٰ بن گئے تو نتیجہ یہ پیدا ہوا کہ النصاریٰ اقرب الناس مودۃ للمؤمنین۔ اور یہی مطلوب تھا۔

دوسری آیت قل ان کان للرحمان ولد فانا اول لعابدین (۲۵ ع ۱۳) اے رسول کہہ دو کہ اگر خدا کے کوئی بیٹا ہوتا تو میں پہلا عبادت کرنیوالا ہوں۔ دعویٰ یہ ہے کہ خدا کے کوئی بیٹا نہیں ہے۔ دلیل یہ ہے کہ میں سب سے پہلا عبادت کرنیوالا ہوں۔ اور جو کوئی سب سے پہلے عبادت کرنیوالا ہے وہ خدا کا بیٹا ہونے کا زیادہ مستحق ہے۔ پس میں خدا کا بیٹا ہونے کا زیادہ مستحق ہوں۔ لیکن میں خدا کا بیٹا نہیں ہوں۔ پھر تو خدا تعالیٰ کے کوئی بیٹا نہیں ہے۔ ترکیب دلیل عربی میں یہ ہوگی کہ انا اول لعابدین۔ ومن کان اول لعابدین فہو المستحق ان یکون ولداً للہ۔ ولکنی لست ولداً للہ۔ فاذا لا یستحق احد ان یکون ولداً للہ۔ فلئیس للہ ولداً؟

اٹھائیسواں باب علم معانی میں

اس علم سے مقصود الفاظ کے اوں حالات کا جاننا ہے جنکے جاننے سے آدمی اس بات پر قادر ہو جاتا ہے کہ وقت اور موقع کے مناسب کلام کر سکے۔

اس فن میں آٹھ چیزوں سے بحث ہوتی ہے۔ (۱) احوال سناد خبری (۲) مستدالیہ (۳) مستند (۴) متعلقات فعل (۵) قصر (۶) انشاء (۷) فصل و وصل (۸) ایجاز و اطناب۔

اسناد خبری یعنی نسبت خبری جو جملہ میں ہوتی ہے اوسکی دو حالتیں ہیں۔ یا کسی ضرورت سے اوسکو مؤکد کیا گیا ہے۔ یا بلا تاکید ہے۔

بلا تاکید اسناد اوسوقت ہوتا ہے جبکہ سننے والے کو کوئی تردد اوس خبر میں نہو جسے بیان کرنیوالا بیان کرنا چاہتا ہے۔ جیسے خلق سبع سماوات طباقاً۔ پیدا کیا خدا نے سات آسمانوں کو تہ بہ تہ۔

اوتاکید کے ساتھ اوسوقت نسبت ہوگی جبکہ سننے والا منکر یا متردد ہو۔ جیسے ان الدین عندالله الا سلام۔ اس جملہ کو لفظ ان اور جملہ اسمیہ سے تاکید کی گئی ہے۔ کیونکہ ہر شخص کو یہ

اطلاع نہیں کہ۔ اسلام ہی دین ہے۔ بلکہ سننے والے جو اوسوقت کفار تھے اس خبر کے قبول کرنے میں متردد تھے کہ آیا واقعی دین اسلام ہی ہے یا کوئی اور۔ اسلئے اس جملہ کو مؤکد کیا گیا۔ معنی یہ ہوئے کہ

بیشک دین اسلام ہی ہے۔

اور اگر اوس خبر سے سننے والے کو انکار ہو تو جسقدر زیادہ انکار ہو اوسیقدر جملہ میں زیادہ تاکید لانی چاہئے۔ واللہ یشہد ان المنافقین لکاذبون۔ خدا گواہی دیتا ہے کہ بیشک اور بالضرور

منافق جھوٹے ہیں۔

پھر اسناد یا حقیقی ہوگا یا مجازی۔ حقیقی وہ ہے کہ جسکا فعل ہے اوسی کی طرف منسوب بھی کیا جائے اور مجازی وہ ہے کہ اوسکے غیر کی طرف نسبت دیا جائے

حقیقی و مجازی دونوں کی مثال ایک ہی جگہ موجود ہے۔ یعنی آیہ کہ اهلکنا من قرية بطرت معیشتھا۔ میں، ”معی اسکے یہ ہیں کہ۔ بہت سے قریہ ہم نے ہلاک کر دئے جنکی معیشت اترا

گئی تھی۔ اس آیت میں اهلکنا من قرية میں اسناد حقیقی ہے۔ کیونکہ کسی قوم کا ہلاک کرنا یہ فعل خدا ہی کا ہے۔ اور اوس کی طرف نسبت بھی دی گئی ہے۔ اور بطرت معیشتھا۔ میں

اسناد مجازی ہے۔ کیونکہ معیشت ہمیں اتراتی۔ بلکہ اہل معیشت اتراتے ہیں۔ پس اہل معیشت کو چھوڑ کر خود معیشت کی طرف اترانے کی نسبت دینا مجاز ہے۔ نیز من قریہ میں مجاز بالحذف بھی ہے۔ کیونکہ مراد یہاں اہل قریہ ہیں نہ کہ خود قریہ۔ کیونکہ قریہ ہلاک نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اہل قریہ ہلاک ہوتے ہیں۔

مسند الیہ کلام میں یا مخدوف ہوگا یا مذکور۔ اور اگر مذکور ہوگا تو معرفہ ہوگا۔ یا نکرہ۔ موصوف ہوگا۔ یا غیر موصوف۔ ضمیر متصل ہوگی۔ یا ضمیر منفصل۔ معطوف ہوگا۔ یا غیر معطوف۔ غیر ملک حذف او سوقت ہوگا جبکہ اسے ذکر کی ضرورت نہ ہو۔ مثلاً او سوقت جبکہ مسند الیہ مخدوف ہی صالح مسند الیہ ہونے کا ہو۔ یا جبکہ تعظیم و تنظیم مسند الیہ کی یا تذلیل و تحقیر مقصود ہو۔ اول کی مثال عالم الغیب والشفاعۃ فعال لہا یرید۔ یہاں اللہ مخدوف ہے۔ دوسرے کی مثال قال فرعون وما رب العالمین قال رب السموات۔ یعنی اللہ مخدوف تیسرے کی مثال صمد بکم لمنافقون۔ جو مسند الیہ ہے وہ مخدوف ہے۔

مذکور اس وقت ہوگا

جبکہ کوئی خاص علت اس کے بیان کی ہو مثلاً بسط کلام یا اسناد اذ یا تعظیم یا تذلیل وغیرہ۔

اول کی مثال۔ ہی عصای اتوکاً علیہا الخ۔ چونکہ جناب موسیٰ کو خدا تعالیٰ سے دیر تک گفتگو کرتے رہنا مقصود تھا اسلئے اسقدر تفصیل دی کہ یہ میری چھٹری ہے جسپر تکیہ کرتا ہوں۔ اور اپنے بھیلوں پر اس سے پتے جھاڑتا ہوں۔ اور اور کام بھی اس سے لیتا ہوں۔

دوسرے کی مثال محمد رسول اللہ۔ چونکہ حبیب کا نام پیارا معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے یہاں نام ذکر کیا گیا ہے۔ کیونکہ آپ خدا کے محبوب کے ہیں۔ اور ممکن ہے کہ یہ ذکر بغرض توضیح و تخصیص تیسرے کی مثال۔ قل للہ اعلم بما تعلمون۔ اے رسول کہہ دو کہ اللہ جانتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو۔ چوتھے کی مثال۔ انما الحقیقۃ الدنیا لہو ولعب۔ زندگانی دنیا تو لیس ہو و لعب (اور کچھ نہیں)

معرفہ لاتا مسند الیہ کا کہی علمیت سے ہوتا ہے۔ کہی موصول سے۔ کہی اسم اشار سے۔ وغیرہ
 علمیت سے کہی اس غرض سے ہوتا ہے کہ سننے والے کے ذہن میں وہ نام ابتداً ہی آجائے اور تردد
 رفع ہو جائے جیسے اللہ احد اللہ الصمد، کہی بغرض تبرک کے ہوتا ہے۔ مثلاً نقل قول حضرت
 عیسیٰ میں فرمایا ہے کہ آپ نے اپنی قوم سے کہا۔ ان اللہ ربی وربکم فاعبدواہ بیشک اللہ
 میرا اور تمہارا پروردگار ہے پس اسکی عبادت کرو۔

موصول لاتا۔ کہی بغرض تذلیل ہوتا ہے۔ یعنی کہ نام لینے سے مسند الیہ کے نفرت ہوتی ہے
 اسلئے موصول ہی پر کلام کو ٹال دیا جاتا ہے جیسے راودتہ التی ہونی بیتھا۔ چونکہ زلیخانے
 خدا کے نبی کے ساتھ بدکاری کا ارادہ کیا تھا اسلئے پروردگار عالم نے استہجانا اسکا نام نہیں لیا
 بلکہ یوں کہا کہ اوس عورت نے یوسف کو قریب دینا چاہا جسکے گھر میں وہ تھے، اور یہ نہ کہا
 کہ زلیخانے ایسا کیا۔

کہی بغرض عظمت ظاہر کرنے کے ہوتا ہے۔ مثلاً غشیہم من الیم ما غشیہم۔ کیسے بڑے
 سمندر نے انکو (قوم نوں کو) ڈھانک لیا، یعنی اونپر کیسا سخت طوفان آیا۔ پس مائے موصول
 کا لانا صرف اوس طوفانی دریا کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے ہے۔

اور کہی اس غرض سے موصول لایا جاتا ہے کہ اوس سے وجہ بتائے خبر معلوم ہو جائے جیسے
 ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیدخلون جہنم داخرین۔ جو لوگ میری عبادت
 سے تکبر کرتے ہیں وہ جہنم میں جائینگے۔ اس میں یہ بتانا مقصود ہے کہ جہنم میں جانیکا سبب
 صرف تکبر ہے۔

معرفہ باسم اشارہ لاتا کہی تعظیم شان کے لئے ہوتا ہے کہی تحقیر کے لئے۔
 اول کی مثال۔ اولئک ہم المفلحون۔ یہی پرہیزگار و ایمان دار لوگ فلاح یافتہ ہیں۔
 دوسرے کی مثال قالوا ہذا الذی یذکر الہتکم۔ کہنے لگے۔ کیا یہی چھوکر تمہارے خداؤں کا
 ذکر کیا کرتا ہے۔ یہاں مقصود یہ ہے کہ کفار نے ہذا کا لفظ صرف حضرت ابراہیم کی تحقیر کیلئے استعمال کیا،
 علاوہ اسکے اور بھی اقسام معرفہ ہیں۔ اور انکے وجوہ و علل ہیں۔ جنکا حصہ اس مقام پر دشوار ہے۔
 نکرہ لاتا مسند الیہ کا کہی وحدت کے اظہار کے لئے ہوتا ہے جیسے جاء رجل من اقصی

المدينة یسوع۔ ایک شخص انتہائی حصہ سے شہر کے دوڑتا ہوا آیا۔
 کبھی بیان نوعیت کے لئے ہوتا ہے جیسے علی ابصار ہم غشاؤۃ کفار کی آنکھوں پر ایک
 قسم کا پردہ پڑا ہوا ہے۔
 اور کبھی تقلیل ظاہر کرنے کے لئے جیسے رضوان من اللہ اکبر۔ تھوڑی رضامندی بھی خدا کی بہت
 بڑی ہے۔

اور کبھی کثرت و تعظیم کے لئے ہوتا ہے جیسے وان یکن بواک فقد کذب رسل من قبلك
 اے رسول اگر یہ کفار تمکو جھٹلاتے ہیں تو غم نہ کہاؤ کیونکہ تم سے پہلے بہت سے رسول جھٹلاؤ
 جا چکے ہیں علیٰ ہذا القیاس اور بھی مقامات و وجوہ ہیں
 مسند الیہ کا موصوف لانا بھی بہت سے اغراض سے ہوتا ہے منجملہ انکے ایک یہ ہے
 کہ وہ صفت موصوف کی کاشف و مبین ہو۔ جیسے النبی الامی الذی یجد ونہ مکتوباً
 فی التوراة والا انجیل۔

مسند الیہ کا معطوف لانا بھی بہت سے اغراض سے ہوتا ہے منجملہ انکے ایک غرض
 تفصیل بھی ہے جیسے ان اللہ هو مولاہ و جبریل و صالح المؤمنین،
 مسند الیہ کا اضمحیر فصل لانا اسکے بھی بہت سے فائدے ہیں منجملہ انکے اس امر کا
 اظہار بھی ہے کہ مسند اسی سے خصوصیت ہے نہ اس سے جیسے ہوا الحی لا الہ الا هو
 بس وہی زندہ اور بعبود برحق ہے۔

مسند کے حالات۔ مسند کبھی حذف کیا جاتا ہے محض اس سبب سے کہ اختصار کا لام حاصل
 ہو جیسے لو تملکون خزائن رحمة ربی۔ اگر تم مالک ہو سکتے تو میرے رب کی رحمت کے
 خزانوں کے تو مالک ہو جاتے۔ یہاں ایک تملکون کے مذکور ہونے کی وجہ سے دوسرے تملکون کو
 حذف کیا تاکہ بیکار ذکر نہ لازم آئے اور اختصار حاصل ہو۔ پھر فرمایا ہے فصیل جمیل یہاں
 خبر محذوف ہے یعنی فصیل جمیل اجل یا احسن اس آیت میں ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ
 حذف کی صورت میں اس کلام کے دو پہلو ہو جاتے ہیں۔ چاہیں لفظ صیل جمیل کو مبتدائے
 محذوف الخبر کہیں جیسے گزشتہ تاویل سے معلوم ہوا۔ یا خبر محذوف المبتدا کہیں۔ اور یہ تاویل

کریں کہ امری فصیح جمیل - میرا کام ہی صبر جمیل ہے - یعنی مجھے صبر کرنا چاہیے -
 مگر حذف کے واسطے قرینہ کی ضرورت ہے تاکہ معلوم ہو سکے کہ کیا چیز حذف ہے جیسے خدا تعالیٰ کے
 اس قول میں ہے وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ اے رسول
 اگر تم ان کافروں سے پوچھو کہ کس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے تو صاف کہہ دیجئے کہ اللہ
 یعنی اللہ نے پیدا کیا ہے - اب یہاں پیدا کیا ہے (خَلَقَ) کا حذف کرنا اس قرینہ سے ہے کہ پہلے
 خَلَقَ السَّمَاوَاتِ میں خَلَقَ کا لفظ آچکا ہے پس لامحالہ یہاں سمجھ میں وہی آئیگا -

اور جب مسند کو ذکر کرتے ہیں تو اس کے مقامات بھی مثل ذکر مسند الیہ کے ہوتے ہیں منجملہ
 اونکے یہ ہے کہ ذکر اصل ہے - یا یہ کوئی قرینہ اس کے حذف کا موجود نہیں ہے جیسے اللہ لطیف
 عبادہ - یہاں اگر لطیف کو حذف کر دیں تو سمجھ میں نہ آئیگا کہ کیا چیز محذوف ہے -

متعلقات فعل کا بیان منجملہ متعلقات فعل کے ایک مفعول ہے - اور جار و مجرور بھی -
 یہ کہی ذکر کئے جاتے ہیں کہی حذف - کہی مقدم کئے جاتے ہیں - کہی مؤخر -

اگر ذکر کئے جائینگے تو بغرض اظہار تلبس فاعل کے فعل و مفعول دونوں سے جیسے ذرُاْنَا لَجَهَنَّمَ کَثِیْرًا
 مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ - یہاں کثیرا من الجن والانس کا ذکر صرف اس امر کے اظہار کے لئے ہے
 کہ تعلق فاعل کا بطرح ذرُاْ یعنی خلق سے ہے - او سبطرح جن والانس سے بھی ہے -

اور اگر حذف کئے جائینگے تو یا اسوجہ سے کہ وہاں محض فعل مقصود ہوگا نہ مفعول وغیرہ - جیسے ھَلْ
 یَسْتَفِیْ الذِّیْنَ یَعْلَمُوْنَ وَالَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ - یہاں یعلمون اور لا یعلمون کا مفعول
 محذوف ہے - کیونکہ مقصود یہاں نہ صرف فعل علم ہے - یعنی کیا برابر ہو سکتے ہیں علم والے اور بی علم؟
 (مگر گز نہیں) یا بغرض بیان بعد ابہام کے ہوگا - جیسے لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَهَدٰی اَکْمَرَ اَجْمَعِیْنَ یعنی
 اگر خدا چاہتا تو تم سب کو ہدایت کر دیتا - یہاں شاء کا مفعول محذوف ہے اور وہ ہدایت کر دیتا ہے
 کیونکہ اس کے حذف کر نیکی بعد ہدایت کرنے اور سے بیان کر دیا -

یا بغرض اظہار تفسیم ہوگا جیسے وَاللّٰہُ یَدْعُوْا اِلٰی دَارِ السَّلَامِ - یہاں یدعو کا مفعول یعنی جمیع
 عبادہ محذوف ہے تاکہ مفید تفسیم ہو اور اختصار کلام بھی حاصل ہو جائے
 یا بغرض رعایت سجع کے ہوگا - جیسے مَا وَدَّ عَلٰی رَبُّکَ وَمَا قُلٰی یہاں قلی کا مفعول یعنی کہ

خوف ہے تاکہ والضحیٰ کا سچ بن جائے۔

اور اگر مقدم کرینگے تو اس کے فوائد بھی بہت ہیں۔ منجملہ ان کے افادہ یہ ہے جیسے ایتانک
نعبد وایانک نستعین۔ ایتانک کے مقدم کر نیسے یہ سمجھ میں آیا کہ سوائے تیرے ہم کسی کی عبادت
نہیں کرتے۔ اور نہ تیرے سوا کسی سے مدد چاہتے ہیں۔

علیٰ ہذا القیاس جارحہ ورجو کے مقدم کر نیسے بھی اکثر یہی غرض ہوتی ہے جیسے لا الہ الا اللہ محمد رسول
یعنی بالضرورت تم خدا ہی کی طرف محسوس کئے جاؤ گے۔

یا بغرض دفع توہم کے ہوگا جیسے قال رجل مؤمن من آل فرعون یکتہ ایمانہ۔ یا من آل
فرعون کے مقدم کر نیسے غرض یہ ہے کہ معلوم ہو جائے کہ وہ مؤمن آل فرعون ہی میں سے تھا نہ کسی
غیر فریق سے۔ اور اگر اسکو یکتہ کے بعد کہا جاتا تو خیال ہوتا کہ وہ مؤمن اپنے ایمان کو آل فرعون سے
چھپاتا تھا۔ نہ یہ کہ وہ آل فرعون میں سے تھا۔ لہذا اس توہم کے دفع کے لئے ضرورت اس کے مقدم ہی
کرنے کی تھی !!

قصر اسکی دو صورتیں ہیں۔ قصر صفت علی الموصوف۔ قصر موصوف علی الصفتہ۔

اول کی مثال۔ ان انت الا بشیر۔ اور ما محمد الا رسول۔ ما انا الا بشر مثکم۔ ہے
اور دوسرے کی مثال۔ انما نستجیب الذین یسمعون ہے یعنی ہمیں قبول کریگے مگر وہی
لوگ جو سنیں گے۔ اور مانیں گے۔ اور ما امن معہ الا قلیل۔

ایکجاڑ۔ یعنی مختصر ترین کلام۔ جیسے ولکم فی القصاص حیوۃ کہ یہ کلام القتل نفی للقتل
سے زیادہ مختصر ہے۔

اور قصہ طوفان نوح میں۔ قیل یا ارض ابلعی ماءک ویا سماء اقلمی وغیض الماء وقضی
الامر واستنت علی الجودی۔ کتنے بڑے طوفان کے قصے کو صرف چار مختصر جملوں میں
بیان فرما دیا ہے۔

اٹنا ب۔ یہی بغرض ایضاح بعد الایہام کے ہوتا ہے جیسے۔ رب اشرح لی صدری
اس آیت میں صدر کا ذکر بعد شرح کے محض ایضاح کے لئے ہے۔

یا بغرض ترغیب تحریر کے ہوگا۔ جیسے یا قوم اتبعوا المرسلین اتبعوا من لا یشکم علیہ

اجواوہم مہتدن

یا بفرض تبرک کے جیسے۔ ہی عصای اتوگا علیہا واہش بہا علی غمی ولی فیہ ما رب
اُخوی۔ جواب تو صرف لفظ عصای کہنے سے چل ہو سکتا تھا مگر اس قدر طول دینے کی غرض صرف
یہ ہے کہ جس قدر خدا تعالیٰ سے کلام میں طول ہوگا اسی قدر باعث تبرک ہوگا۔

یا بفرض تاکید و اہتمام کے ہوگا جیسے کلا سوف تعلمون ثم کلا سوف تعلمون کلا لو
تعلمون علم الیقین لترون الحجیم۔ اس مقام پر تکرار کلا سوف تعلمون بفرض تاکید تکوین
کے ہے۔ یعنی کہ جہنم بڑے ہی خوف کی جگہ ہے۔

مساواة یعنی نہ تو مطلب سے زیادہ عبارت ہو نہ کم۔ جیسے لا یحیی المکر السی الا باہلہ
برا مکر نہیں نقصان پہونچا تا مگر مکر کرنے والوں ہی کو، مثال کے واسطے اس قدر کافی ہے ورنہ یہ باب
بہت وسیع ہے۔

اوستیسواں باب علم بیان میں

اس میں اون احوال سے الفاظ کے بحث ہوتی ہے جنکے جاننے سے آدمی ایک ہی مطلب کی کئی
طرح ادا کرنے پر قادر ہوتا ہے۔

اس علم میں تشبیہ۔ استعارہ۔ مجاز مرسل۔ اور کنایہ سے بحث ہوتی ہے۔

تشبیہ کی مثال بحدت حرف تشبیہ۔ صمد بکم عمی فہم لایرجعون یعنی ہم کالصمد
والبکم والعمی، اور جائز ہے کہ حرف تشبیہ نہ کور ہو جیسے ان ہم لا کلا نعام، اور مثل
الحیوة الدنیا کما انزلناہ من السماء

مجاز مرسل اسکی بہت سی قسمیں ہیں۔ تشبیہ جزو باسم کل جیسے یجعلون اصابعہم فی
اذا نفھ۔ یہاں انملہ پر اصابع کا اطلاق کیا گیا ہے۔ (۲) علاقہ علت معلول۔ جیسے ید اللہ فوق
ایدیہم۔ چونکہ ید یعنی ہاتھ بمنزلہ علت فاعلیہ طاقت و قوت کے ہے اسلئے ید کا لفظ قدرت و قوت
پر جواو سکا معلول ہے اطلاق کیا گیا۔ (۳) باعتبار ما کان جیسے واتوا الینا ہی امواکم یعنی اللہ
کانوا ینا ہی۔ جو لوگ یتیم تھے اور انکا مال تمہارے پاس ہے او تمہیں انکا مال واپس کرو ورنہ شباب کی
حالت میں یتیم کا اطلاق ان لوگوں پر مجاز ہے (۴) باعتبار آئندہ جیسے اذانی اعصر خمر ام خلق عسیر

انگور پر جو ابھی عرق ہے ثمر یعنی شراب کا اطلاق اسوجہ سے کیا گیا ہے کہ آئندہ یہی عرق شراب کی صورت میں لایا جائیگا۔ (۵) تسمیہ شئی باسم حال۔ جیسے اما الذین ابیضت وجوههم ففی رحمة اللہ چونکہ جنت محل رحمت خدا ہے اسلئے یہاں جنت کو بلفظ رحمت مجازاً کہا گیا ہے (۶) تسمیہ باسم آلہ جیسے واجعل لی لسان صدق علیاً۔ ذکر و شہرت چونکہ بذریعہ زبان ہوتی ہے اور زبان اسکا آلہ ہے۔ اسلئے شہرت و ذکر پر لسان کا لفظ اطلاق کیا گیا (۷) تسمیہ شئی باسم محل۔ جیسے واسئل القریۃ التی کثافتہا۔ اہل قریہ پر اس آیت میں قریہ کا استعمال ہوا۔ علی ہذا القیاس اور ہمیں قسمیں ہیں۔ مثال کے واسطے اتنا ہی بہت ہے

استعارہ جیسے اهدنا الصراط المستقیم۔ اسے پروردگار ہمیں سیدھی راہ کی ہدایت کر، اس آیت میں اسلام اور طریقہ ایمان کو بعلاقہ تشبیہ صراط مستقیم سے تعبیر کیا گیا ہے۔
 اومن کان میتاً فاحییناۃ یعنی اومن کان ضالاً فهدیناۃ چونکہ ضلالت مشابہ موت کے ہے اور ہدایت مشابہ حیات ہے۔ اسلئے گمراہ کو میت یعنی مردہ۔ اور ہدایت یافتہ کو حئی یعنی زندہ کہا گیا کہی استعارہ بغرض استہزاء و تحکم ہوتا ہے۔ جیسے بَشِّرْهُمْ بِعَذَابِ الْاٰلِیْمِ۔ اس آیت میں انذار کو تبشیر سے تعبیر کیا ہے۔ محض استہزاء و تحکم کی غرض سے۔ یعنی چاہئے تھا اذ ذہم کہنا گمراہ بجائے اس کے بَشِّرْهُمْ فرمایا ہے۔ کیونکہ اس کلام سے کفار پر استہزاء کرنا مقصود ہے۔
 اور فاخرج لهم عجلاً جسداً الہ خوئاً۔ یہاں سامری کی سونے چاندی سے بنائی ہوئی مورت بشکل گاؤ کو۔ عجل یعنی گوسالہ کہا ہے۔ اور یہ استعارہ بعلاقہ تشبیہ ہے۔
 اور جیسے اٰیۃ لهم اللیل تسلخ منه النہار۔ چونکہ کسی چیز کی کہاں کھینچ لینے سے ایک قسم کی صفائی ظاہر ہوتی ہے۔ اور رات کے ہٹ جانے سے بھی دن نکل آتا ہے۔ اسلئے رات کے زائل ہونے اور دن کے نکلنے کو سلخ سے تعبیر کی۔

کنایہ کی مثال۔ تثبت ید ابی لہب و تنبت۔ چونکہ ابو جہل کو سبب اس کے کفر و شرک کے یہی یعنی دوزخی ہونا لازم تھا اسلئے اس پر لفظ ابو لہب اطلاق کیا گیا۔ جیسے۔ طویل القامتہ کو طویل النجاد ہونا لازم ہے اسلئے اس کو طویل النجاد کہتے تھے۔ اور مراد طویل القامتہ لیتے تھے۔
 نیز لہم دار السلام عند ربہم، دار السلام کا اطلاق جنت پر کیا گیا ہے۔ کیونکہ اس کے لئے

دارالسلامۃ والا من ہونا لازم ہے۔ پس معنی لہم دارالسلام کے لہم الجنة کے ہیں۔ یعنی ایمان والوں کے لئے جنت ہے۔

تیسواں باب علم بدیع کے بیان میں

بدیع سے مراد وہ علم ہے جس سے تحسین کلام کے طریقے معلوم ہوں! وجوہ تحسین کلام یعنی جن باتوں سے کلام میں حسن پیدا ہو جائے وہ دو طرح کے ہیں۔ ایک لفظی۔ دوسرے معنوی۔ ان وجوہ کو صنعت بھی کہتے ہیں۔

معنوی صنعتیں بہت ہیں بجز ان کے صنعت طباق ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ دو لفظ مقابل ایک دوسرے کے استعمال کے جائیں جو آپس میں معنی متضاد ہوں۔ جیسے موت و حیات۔ علم و جہل۔ پروردگار عالم فرماتا ہے اَوْحِنْ كَاْنَ مَكِيْنًا فَاحْيِيْنَاہُ۔ جو کہ مردہ تھا ہم نے اسکو زندہ کر دیا۔ یہاں مقابلہ موت و حیات کا کیا گیا ہے۔ یہ مثال طباق ایجاب کی ہے۔ نیز فرماتا ہے۔ تَحْسِبُوْهُ اِيْقَاظًا وَ هُمْ رُقُوْدٌ۔ تو انکو جاگتا ہوا خیال کرتا ہے حالانکہ وہ سوتے ہیں۔

طباق سلب۔ لکن اکثر الناس لا يعلمون يعلمون ظاہراً من الحیوة الدنیا لیکن اکثر نہیں جانتے۔ جلتے ہیں ظاہر حیوة دنیا کو۔ اس آیت میں مقابلہ طباق يعلمون اور لا يعلمون میں کیا گیا ہے۔

نیز لا تخشوا الناس و اخشونی۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ لوگوں سے مت ڈرو اور مجھے ڈرو اس میں لا تخشوا اور اخشونی میں طباق ہے

و و کا مقابلہ۔ فلیضحکوا قلیلاً ولیبکوا کثیراً۔ پس چاہئے کہ لوگ ہنسیں کم۔ روئیں زیادہ۔ یہاں ضحک و ربکا رفت اور کثرت میں مقابلہ ہے۔

چار کا مقابلہ فاما من اعطی واتق و صدق بالحسنة فسئیرہ للیسرے و اما من بخل و استغنی و کذب بالحسنة فسئیرہ للعسری۔ اس آیت میں عطا و بخل تقویٰ و استغناء عن الدنیا تصدیق و تکذیب۔ یسرے اور عسرے میں مقابلہ کیا گیا ہے۔

آیت کے معنی یہ ہیں۔ کہ جس شخص نے بخشش کی اور خدا سے ڈرا۔ اور نیک باتوں کی تصدیق کی تو ہم اسکو سچ سچ آسانی میں پہنچا دیں گے۔ اور لیکن جس نے بخل کیا اور خدا کی رحمت سے

بے پروائی کی۔ اور اچھی باتوں کو چھٹایا۔ اس سے ہم بہت آہستہ آہستہ تنگی میں پہنچا دیں گے۔
 دوسری صنعت مراعاة النظر ہے۔ اس صنعت میں دوامروں کو جمع کیا جاتا ہے
 مگر انہیں تضاد نہیں ہوتا۔ جیسے الشمس والقمر بحسبان۔ سورج اور چاند دونوں ایک قاعدے
 اور حساب کے موافق چلتے ہیں۔ یہاں شمس قمر کے ذکر میں صنعت مراعاة النظر ہے۔
 تیسری صنعت ارجحاً ہے۔ اس صنعت میں قبل لفظ آخر کلام کے کوئی لفظ ایسا کہہ دیا
 جاتا ہے جس سے پہلے ہی معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کلام کا خاتمہ فلاں لفظ پر ہوگا۔ مثلاً ما کا نزل
 لیظلمہم ولکن کانوا انفسہم یظلمون۔ خدا تعالیٰ ایسا نہیں تھا کہ ان کافروں پر ظلم کرتا
 لیکن وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔ یہاں لفظ لیظلمہم پہلے ہی کہہ دینے سے معلوم ہو گیا
 کہ آخر کلام میں یظلمون آئیگا۔

چوتھے صنعت مشاکلہ۔ اس صنعت میں یہ ہوتا ہے کہ کسی شئی کا ذکر دوسری شئی کے
 لفظوں میں کیا جاتا ہے محض اسوجہ سے کہ وہ شئی اس دوسری شئی کے قریب واقع ہوئی ہے جیسے
 تعلم ما فی نفسی ولا اعلم ما فی نفسک۔ خدا تعالیٰ کے نفس نہیں ہے۔ پھر ما فی
 نفسک کے کیا معنی ہوئے؟ مگر چونکہ اس سے پہلے نفسی آچکا ہے اسلئے خدا تعالیٰ کے علم میں
 جوشی ہے اوسپر ما فی نفسک کا اطلاق کیا گیا ہے۔ یعنی آیت یہ ہیں کہ اے پروردگار تو
 جانتا ہے جو میرے نفس میں ہے۔ (دل میں ہے) اور میں نہیں جانتا جو تیرے دل میں ہے۔ یعنی
 تیرے علم میں ہے۔

صنعت عکس ایک لفظ کو مقدم کرنا۔ پھر اوس کو مؤخر کر دینا۔ جیسے یخرج النحی من
 المیت و یخرج المیت من النحی۔ خدا تعالیٰ زندہ کو مردے سے نکالتا ہے اور مردہ کو زندہ سے
 یہاں پہلے حی کو میت پر مقدم کیا۔ پھر اوس کو میت سے مؤخر کر دیا ہے۔

لاھنّ حلّ لھم ولاھم یحلّون لھنّ۔ وہ عورتیں اوس مردوں پر حلال ہیں اور نہ
 وہ مرد اوس عورتوں پر۔ پہلے ہن کو ہم پر مقدم کیا۔ پھر اوس کو ہم سے مؤخر کر دیا۔

صنعت توریہ۔ ایک لفظ کے دو معنی ہوں قریب و بعید۔ ان دونوں میں سے بعید معنی کو
 مراد لینا توریہ ہے۔ جیسے الرحمن علیٰ عرش استوی، استوی کے معنی برابر ہے۔

اور غالب ہونے دونوں کے ہیں۔ اول قریب بذہن ہے اور دوسرا بعید۔ مگر یہاں یہی بعید مراد ہے۔
یعنی خدا تعالیٰ عرش پر غالب ہوا۔

والسماۃ بنینا ہا بآئید۔ ایسی ججید کی ہے جس کے معنی ہاتھ اور قدرت دونوں ہی ہیں۔ مگر
یہاں قدرت مراد ہے۔ اور معنی آیت یہ ہیں کہ ہم نے آسمان کو اپنی قدرت سے بنایا۔

لَفْ وَنَشْرُ مَرْتَبٍ۔ ومن رحمۃ جعل لکم الدلیل والنہار لتسکونوا فیہ ولتبتغوا
من فضلہ۔ پہلے لیل کہا۔ پھر نہار۔ پھر لیل سے پہلے سکون کو متعلق کیا۔ اوسکے بعد نہار سے
ابتغاء فضل کو۔ یعنی جس ترتیب سے پہلے دو لفظ مذکور ہوئے۔ اوسی ترتیب سے اونکے متعلقات
کو بھی بیان فرمایا۔ یعنی آیت یہ ہیں کہ خدا تعالیٰ نے اپنی رحمت سے شب و روز کو پیدا کیا۔
تاکہ اوسمیں آرام ہو اور اوسمیں خدا کے فضل و نعمت کو حاصل کرو۔

صنعت جمع یعنی کئی چیزوں کو ایک حکم میں جمع کرنا۔ جیسے المال والبنون زینۃ للحیوۃ
الدنیا۔ مال اور فرزند دونوں ہی زندگانی دنیا کی زینت ہیں۔ واعلموا انما اموالکم و
اولادکم فتنة۔ اور جانو کہ تمہارے مال اور تمہاری اولاد دونوں ہی فتنہ ہیں۔

صنعت جمع مع التفریق۔ جیسے لا تکلّم نفس الا باذنہ فمنہم شقیّ و
سعیّد۔ فاما الذین شقوا ففی النار لہم فیہا زفر وشہیق خالدين فیہا
مادامت السماوات والارض الا ما شاء ربک ان ربک فعال لما یرید۔ والذین
سعدوا ففی الجنة خالدين فیہا مادامت السماوات والارض الا ما شاء ربک
عطاء غیر محدود، اس آیت میں پہلے شقی و سعیّد کو جمع کیا گیا۔ پھر اوسکی تفریق ظاہر کر دی
پھر تقسیم کر دی کہ جو لوگ شقی ہیں وہ تو جہنم میں ہمیشہ رہینگے۔ جب تک خدا چاہے۔ اور جو سعیّد ہیں
وہ ہمیشہ جنت میں رہینگے۔ جب تک خدا چاہے۔

صنعت تجرید۔ کسی ذی صفت امر سے اوسی کا مثل دوسرا پیدا کرنا۔ جیسے لہم فیہا
دار الخلد۔ یعنی اون کافروں کے واسطے جہنم میں دار الخلد ہے، جہنم تو خود ایک دار ہے (یعنی
احاطہ ہے) اوسمیں سے دار الخلد کو پیدا کیا۔

علیٰ ہذا القیاس اور بھی صنائع معنویہ ہیں۔

صناع لفظیہ جو صنعتیں علاوہ معنی کے لفظ میں حسن پیدا کریں۔ منجملہ ان کے صنعت تجنیس ہے۔ یعنی دو مشابہ لفظوں کا ایک مقام پر ذکر کرنا۔ یہ بہت سی قسموں پر منجملہ ان کے ایک تجنیس تام ہے۔ جیسے یوم تقوم الساعة یقسم المجرمون ما لبثوا غیر ساعة۔ جسدن قیامت قائم ہوگی مجرم اوس روز قسم کہا یئینے کہ ایک گھڑی کی بھی تاخیر نہیں ہوئی، اس آیت میں لفظ الساعة اور ساعة میں تجنیس ہے۔ پہلی ساعة بمعنی قیامت ہے۔ دوسری ساعت بمعنی گھڑی ہے۔

دوسری تجنیس ناقص۔ جسمیں دو لفظوں میں سے ایک بحیثیت حرف کے کم ہو۔ جیسے التفت الساق بالساق الی ربك یومئذ المساق۔ قیامت کا دن وہ ہوگا کہ پٹیلیا جڈلیوں سے ملجائیگی۔ اوس دن سب کی رجوع تمہارے پروردگار ہی کی طرف ہوگی۔ اس آیت میں ساق اور ساق میں تجنیس ہے

تیسری تجنیس مضارع جسمیں دو لفظ آپس میں صرف ایک حرف میں اختلاف رکھتے ہوں جو وسط میں واقع ہو جیسے هم ینھون عنہ وینأون عنہ، یہ کفار لوگوں کو قرآن کی طرف سے منع کرتے ہیں۔ اور اوس سے دور ہوتے ہیں۔ ینھون میں اور ینأون میں۔ ہا۔ اور ہمزہ کا اختلاف ہے جو وسط لفظ میں واقع ہے۔

چوتھی تجنیس لاحق۔ جسمیں اختلاف حرف غیر مقارب ہو۔ اول میں ہو۔ یا وسط یا آخر میں جیسے ویل لکل ہمزہ کثرۃ، ہر طعنہ دینے والے اور عیب گیر کے واسطے دائے ہے کا ہمزہ اور کثرۃ میں تجنیس لاحق ہے۔ اور ذالکم بہاگنتم تفرحون مع الارض بغیر الحق و بہاگنتم تفرحون، اے کافرو تم کو یہ سزا اسوج سے دی گئی ہے کہ زمین پر ناحق فرحاک ہوئے اور اتراتے تھے، اس آیت میں تفرحون اور تفرحون میں تجنیس ہے۔ اسمیں اختلاف وسط میں ہے اور اذا جاءکم الام من الامن، میں۔ امر۔ وامن۔ میں تجنیس ہے۔ اور اسمیں اختلاف حرف آخر میں۔ علی ہذا القیاس اور بھی اقسام تجنیس قرآن مجید میں موجود ہیں جنکو بخیاں طواں چڑا جاتا ہے۔ دوسری صنعت رد العجز علی الصدر۔ اسمیں ایک ہی لفظ اول فقرہ اور دہی آخر فقرہ میں لایا جاتا ہے۔ جیسے وتخشى الناس واللہ احق ان تخشاکہ۔ تو لوگوں سے

ڈرتا ہے حالانکہ خدا تعالیٰ زیادہ حقدار اس بات کا ہے کہ تو اس سے ڈرے۔ یہ صنعت لفظ تنخشی اور تنخشی میں واقع ہوئی ہے جو اول آخر فقرہ میں ہیں۔

صنعت تسبیح و طرہ وہ ہے جو شعر میں مثل قافیہ نظم کے ہو مگر وزن میں مختلف ہو جیسے مائیکہ لا ترجون للہ وقادرا وقد خلقکم اطوارا۔ کیا ہے کہ تم خدا کا دقار نہیں کرتے حالانکہ اس نے مختلف حالتوں میں پیدا کیا ہے، و تانا اور اطوارا میں سبج ہے مگر وزن لفظ میں اختلاف ہے۔

صنعت سبج متوازی وہ ہے کہ وزن اور قافیہ دونوں میں اختلاف ہو جیسے فیہا سر رفرفوعة و اکواب موضوعۃ۔ سر۔ اور اکواب میں اختلاف وزن بھی ہے۔ اور اختلاف قافیہ بھی۔

بہترین سبج وہ ہے جس کے دونوں فقروں یا زیادہ کے الفاظ برابر برابر ہوں جیسے سدرہ منجیدہ و طلح منضود و ظل مدود۔ سدر اور طلح۔ اور ظل۔ منضود۔ اور منضود۔ اور مدود۔ برابر برابر ہیں۔

اوسکے بعد درجہ اوسکا ہے جسکا دوسرا فقرہ بڑا ہو۔ جیسے والنجم اذا هوی ما خسل صاحبکم وما غوی، قسم ستارے کی جبکہ وہ جھکا۔ کہ تمہارا صاحب نہ گمراہ ہوا ہے اور نہ بہکا ہے جو فقرہ کہ ہوی پر ختم ہوا ہے وہ جھوٹا ہے بہ نسبت اوسکے جو غوی پر ختم ہوا ہے۔ صنعت موازنہ جسکے آخری لفظ صرف وزن میں برابر ہوں نہ قافیہ میں۔ جیسے فارق مصفوفة و زمرائی مبثوثۃ۔ مصفوفہ اور مبثوثۃ۔ وزن میں برابر ہیں۔

صنعت مماثلہ۔ جس میں آخری لفظ۔ دونوں وزن میں مساوی ہوں۔ خواہ قافیہ میں مساوی ہوں یا نہ ہوں۔ جیسے ایتناھا الکتاہل المستبین و ہا یناھا الصراط المستقیم۔ اس میں صرف لحاظ مستبین اور مستقیم کے ہم وزن ہونیکا ہے نہ ہم قافیہ ہونیکا۔

صنعت قلب وہ صنعت ہے کہ جس میں جملے کو دونوں طرف سے پڑھ سکیں اور وہی حجازی لفظ نہ ہو۔ جیسے ربک فکبر۔ اول سے پڑھے تو ربک فکبر ہے۔ آخر سے پڑھا شروع کیجئے تو بھی ربک فکبر ہے۔ اور جیسے علی فی فلک جسطرچ اول سے پڑھے میں کل فی فلک

اوسیطرح آخر سے پڑھنے میں۔

صنعت لزوم مایلزم جہیں وس امرکا التزام کر لیا جائے جو سجع میں لازم نہیں ہے مثلاً ساوات حروف کہ یہ سجع میں لازم نہیں ہے۔ جیسے اَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ وَاَمَّا السَّكِلَ فَلَا تَنْهَرْ اسمیں تقہر اور تنہر میں صنعت لزوم مایلزم ہے۔ کیونکہ سجع تو تقہر اور تنہر سے بھی حاصل ہو سکتا تھا۔ مگر تنہر کا اختیار کرنا کہ تقہر کی باور میں ساوی ہو۔ لزوم مایلزم ہے

التیسواں باب علم عروض میں

اس علم میں نظم کے اوزان سے بحث ہوتی ہے۔ اگرچہ قرآن مجید میں اس بات کی نفی کی گئی ہے کہ یہ نظم اور شعر نہیں ہے اور نہ رسول خدا کو یہ علم سکھا یا گیا۔ مگر چونکہ ہر کلام بلیغ کی شان یہ ہے کہ جیسا اپنی انتہائے بلاغت پر پہنچے تو بیشتر نظم کی صورت پیدا کر لائے۔ اس وجہ سے اس کتاب میں اکثر مقامات پر اوزان شعر پائے گئے ہیں۔ اور کیوں نہ ہوں؟ حالانکہ اسکا دعویٰ ہے کہ لا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین۔ پس اسکا نظم کے عنوان سے خالی ہونا عیب تھا لہذا ضروری ہوا کہ نظم و شعر کا انداز بھی اسمیں دیکھنے والے کو ملے اگرچہ بقصد اسکی آیتیں شعر کی صورت میں بیان نہیں کی گئی ہیں۔

اب یہ دیکھنا ہے کہ وہ بحرین جو عرب میں مستعمل تھیں۔ اور جنکو خلیل بن احمد اور اخفش نے جمع کیا، اونکی صورتیں قرآن مجید کی آیتوں سے نکل سکتی ہیں یا نہیں۔ اور اگر نکل سکتی ہیں تو کون کون سی بحرین تو پندرہ ہیں۔ جو خلیل بن احمد نے اشعار عرب پر نظر کر کے نکالی ہیں۔ اور اخفش نے ایک ادنیٰ اضافہ کیا ہے۔ جس سے سولہ بحرین ہو گئی ہیں۔

بحر طویل۔ بحر بسیط۔ بحر وافر۔ بحر کامل۔ بحر مضارع۔ بحر مجتث۔ بحر منسرح۔ بحر رجز۔ بحر رمل۔ بحر متقارب۔ بحر متدارک۔ بحر مدید۔ بحر منسرح۔ بحر خفیف۔ بحر ہزج۔ بحر مقضب۔ انہیں سے متدارک اخفش نے بڑھائی ہے۔ باقی بحرین خلیل بن احمد کی ایجاد کردہ ہیں۔

مثال بحر رمل عروض ضرب مقصور۔

ثم اقررتم وانتم تشهدون : ثم انتم هو لا تقتلون

(رقطع) ثم اقررتم وانتم تشهدون : ثم انتم هو لا تقتلون
فاعلن فاعلن فاعلن فاعلن فاعلن فاعلن

دوسری مثال۔ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ۔ فاعلاتن فاعلاتن فاعلن۔
 تیسری مثال رمل سدس سالم۔ اذَنْسَوْكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ فاعلاتن فاعلاتن فاعلان۔
 (بیت کامل) هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بَعَاثِكُمْ عَلَيْهَا تِلْكَ الْبُيُوتُ ۖ اِيك مصرع کُن پر تمام ہوتا ہے دوسرا
 مصرع تِلْكَ الْبُيُوتُ پر۔

مثال بحر متقارب وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ۖ فاعلون فاعلون فاعلون فاعلون۔
 دوسری مثال۔ اَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ۖ فاعلون فاعلون فاعلون فاعلون۔ وَأَقِمْ وَاسْمُ الْكَلَامِ مَتِينٌ
 تیسری مثال۔ اِنْ اسْتَغْفِرْ اَرْبَعًا مِائَةً تَوْبَةً يُوْا ۖ فاعلون فاعلون فاعلون فاعلون۔
 چوتھی مثال۔ نَعْمَ الْمَوْلَى وَنَعْمَ النَّصِيرُ ۖ فاعلون فاعلون فاعلون۔
 پانچویں مثال۔ يَنْجِي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا ۖ فاعلون فاعلون فاعلون۔

تیسری بحر مضارع مثنیٰ اُخرب۔ والمرسلات عرفان والعاصفات عصفان ۖ
 والتأثرات نشران ۖ فالملقيات ذکرا ۖ اسے ایک شعر بھی پڑھ سکتے ہیں۔ اور دو شعر بھی۔ اگر
 مشطور پڑھیں تو دو شعر ہیں۔ اگر سالم پڑھیں تو ایک شعر۔

تقطیع اسکی یہ ہے۔ مستفعلن فاعلون۔ مستفعلن فاعلون۔
 دوسری مثال۔ والعاديات ضبحان ۖ فالمریات قدحان ۖ جیکہ اسکو ایک شعر قرار دیں۔
 چوتھی بحر رجز۔ اِذَا رَاوُا تِجَارَةً ۖ اَوْ لَهْوًا ۖ اَنْفَضُوا اِلَيْهَا ۖ
 وتقطیع اِذَا رَاوُا مفاعِلن۔ تِجَارَةً مفاعِلن۔ اَوْ لَهْوًا مفعولن۔ فَضُّوا اِنّی مستفعلن
 مفاعِلن۔

دوسری مثال ع رَاوَدَتْهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاَسْتَعْصَمَ (سورہ یوسف) مستفعلن مستفعلن مستفعلن

تیسری مثال ع اتَّخَذَ وَاِیْمَانُهُمْ جُثَّةٌ ۖ
 چوتھی مثال ع الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ۖ مستفعلن فاعِلن فاعِلن
 پانچویں مثال ع الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ ۖ مستفعلن مستفعلن مفعولن۔
 (بیت مسلم) ثُمَّ اتَّقُوا وَاٰمَنُوا ۖ ثُمَّ اتَّقُوا وَاٰمَنُوا ۖ
 پانچویں بحر طویل ع مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَجَزَاوُلِ اسکا اتم ہے۔

تقطع اسکی یہ ہے۔ فعلن مفاعیلن۔ فعولن مفاعیلن۔

چھٹی بحیرہ بسیط و عندہم قاصرات الطرف اترابہ مفاعیلن فاعلن مستفعلن فاعلن

دوسری مثال بحیرہ بسیط مشطور و من اعتدی بعد ذلک ۛ قلہ عذاب الیمہ

ساتویں بحیرہ متدارک ان ربی رحیم وود۔ فاعلن فاعلن فاعلن فع

دوسری مثال۔ اعملوا ال داود شکرا ۛ فاعلن فاعلن فاعلن فع۔

تیسری مثال۔ ان هذا الشئ عجیب فاعلن فاعلن فاعلن فع۔

آٹھویں بحیرہ سریع ازلقت الجنة للمتقين۔

دوسری مثال ع بسم الله الرحمن الرحيم ۛ

نویں بحیرہ خفیف ع فاقوا الله یا اولى الالباب۔ فاعلاتن فاعلن فعلان

دوسری مثال ع قال هذا فراق بینی و بینک ۛ

تیسری مثال ع فکلی واشربی وقری عینا ۛ

دسویں بحیرہ نرج (بیت سلم) ۛ فلا خوف علیہم ولا هم یحزنون ۛ

دوسری مثال ع سلام ۛ ہی حتی مطلع الفجر ۛ

تیسری مثال ع واوفوا الکیل والمیزان بالقسط ۛ

چوتھی مثال ع رد لمت فطوفها تذللا ۛ

گیارہویں بحیرہ وافر ع اذا سويته ونفخت فيه ۛ مفاعیلن مفاعیلن فعولن۔

بارہویں بحیرہ کامل بیت مشطور مضم۔ جئات عدین تجری ۛ من تحتها ال انهار ۛ

ستفعلن کی ت ساکن کیلی۔ اور منقول مستفعلن ہو گیا۔

تیرہویں بحیرہ مدید۔ قیل یا ارض ابلعی ماء ۛ۔ فاعلاتن فاعلن فاعلن

دوسری مثال فیہما عینان نضاختان۔ فاعلاتن فاعلن فاعلان

چودہویں بحیرہ مجتث۔ مجزو مخدوف مجنون ۛ لسعیها راضیہ ۛ فی جنة عالیہ ۛ

تقطع۔ مفاعیلن فاعلن۔ مستفعلن فاعلن۔

پندرہویں بحیرہ نسر ع مجزو مکسوف مجنون۔ فاعلاتن اجوات زجوا ۛ فالتعالیات ذکرا ۛ

مستقلین فاعلون مستقلین مفعولین۔

سوہوین بحر متقضب مجزؤ ضرب طوی عروض مقطوع۔

و اعبدوا اللہ ولا تشركوا به شیئاً :

و اعْبُدُوا - فاعلین - لا ءولا : متعلقین - تشْرِكُوْا - فاعلات - ہی شَیْئاً : مفعولین۔

تیسواں باب علم معما میں

قرآن مجید فن معما کے بیان سے بھی خالی نہیں ہے۔ اگرچہ یہ بات عام طور پر دریافت کرنی مشکل ہے مگر جب شکاکشا کی طرف رجوع کیجائے تو کیوں مشکل رہنے لگی۔

کتاب مشکلات العلوم میں مروی ہے کہ کسی نے یہ اشکال جناب حلال مشکلات علی بن ابی طالب علیہ السلام کی خدمت میں پیش کیا۔ اس جناب نے سنتے ہی اس معما کی بستہ گرہ کو اپنے ناخن جو ایک فوراً کھول کر ساکل کے سامنے دروازہ مُغلق سوال کو مفتوح کر دیا۔ اور فرمایا کہ ہاں قرآن میں معما موجود ہے۔ اور وہ سورہ ہود میں ہے جہاں کہ پروردگار عالم فرماتا ہے۔ مَا مِنْ دَابَّةٍ اَلا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا۔ لفظی معنی اسکے یہ ہیں کہ کوئی زمین پر چلنے والا ایسا نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا مالک نہ ہو بلکہ وہ سب کا مالک ہے۔ مگر ان لفظوں میں یہ صنعت موجود ہے کہ دوسری صورت سے اسکے یہ معنی ہوتے ہیں کہ کوئی دابہ ایسا نہیں ہے جسکی پیشانی کو ٹھونہ پکڑے ہو، یعنی کہ لفظ ھُوَ لفظ دابۃ کی پیشانی یعنی د کو پکڑے ہوئے ہے۔ اور جب ھو کے ساتھ د کو ملا دیں تو جناب ھود نبی کے نام کا متاکل آتا ہے۔ پس اس آیت میں نہایت صاف واضح معما موجود ہے۔ فسبحانہ ما اعجب کلامہ قراتہ وما اعجز کتابہ فرقاۃ۔

تینتیسواں باب علم الامثال میں

قرآن مجید میں علاوہ اور صنائع و بدائع معنویہ و لفظیہ کی مثالیں بھی موجود ہیں۔ ان مثالوں کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ مثالیں ہیں جو مثلاً بیان فرمائی گئی ہیں۔ اور وہ قرآن مجید میں بے شمار ہیں۔ جیسے ضرب اللہ مثلاً للذین کفر امرأة نوح وامرأة لوط کانتا تحت عبدین من عبادنا صالحین فخانتاهما اور واضرب لهم مثلاً اصحاب القرية اخذاءها المرسلون اور ذالک مثلهم فی التوراة و مثلهم فی الانجیل کورع انج شطأه فاذا نرس

فَاَسْتَغْلَظْ فَاَسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوْقِهِ يَجْبَلُ الرُّرَاعَ لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ۔
 اور مثلاً مثلہم کمثل الذی استوقد ناراً فقلتما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم
 وتركهم فی ظلمات لا یُبْصِرُونَ۔
 اور مثلاً۔ مَثَلُ الَّذِیْنَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ اَوْلِیَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ
 بَيْتًا۔ وغیر ذلک۔

دوسری قسم کی وہ مثالیں ہیں جنکو ضرب المثل کہتے ہیں اور جو حسن کلام کے واسطے لائی جاتی ہیں جیسے
 اردو میں کہتے ہیں۔ جسکے ہاتھ میں ڈوئی او سکا سب کوئی یا جسے خدا بناے اسے کون بگاڑے
 دیکھا دیکھی پاپ دیکھا دیکھی دھرم۔ وغیرہ
 اور فارسی میں مثلاً۔ سوال از آسمان جواب از لیسان۔ چاہ کندنہ را چاہ در پیش۔ چراغ پائے
 خود روشنی ندارد۔ چہ نسبت خاک را با عالم پاک۔ وغیرہ
 اور عربی میں مثلاً۔ فَمَنْ یَسْتَعِجْ رَتَلْکَ یَذْجُ۔ الذی نیاز و مرا لا یحصل الا بالزور۔ الناس
 باللباس۔ لولا السیف کثر الحیث۔ وغیرہ

اسی طرح قرآن مجید میں بھی ضرب المثلیں کثرت سے مذکور ہیں جنہیں سے چند مثالیں یہاں بیان
 کی جاتی ہیں۔ (۱) اَنْ اَنْکَرُ الْاَصْوَاتِ لَصَوْتِ الْحَیْرِ۔ (۲) اَنْ اَوْهِنَ الْبُیُوتِ
 لُبَیْتِ الْعَنْکَبُوتِ۔ (۳) صَبْغَةُ اللّٰهِ وَمِنْ اَحْسَنَ مِنْ اللّٰهِ صَبْغَةُ۔ (۴) اِنْ
 اَحْسَنْتُمْ اَحْسَنْتُمْ لَا نَفْسَکُمْ وَاِنْ اَسَاؤُمْ قُلُوبُکُمْ۔ (۵) ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالطَّلُوبُ
 (۶) اَلْاِنْسَانُ عَلٰی نَفْسِهٖ بَصِیْرٌ۔ (۷) لَیْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللّٰهِ کَاشِفَةٌ۔
 (۸) صَنَعَ اللّٰهُ الَّذِیْ اَتَقَنَ کُلَّ شَیْءٍ۔ (۹) اَلْخَبِیْثَاتُ لِلْخَبِیْثِیْنَ۔ (۱۰) الطَّیِّبَاتُ
 لِلطَّیِّبِیْنَ۔ (۱۱) اِنْ هُمْ اِلَّا کَا لَا نِعَامٌ بَلْ هُمْ اَضَلُّ سَبِیْلًا۔ (۱۲) فِی الْقَصَاصِ
 حَیْوةٌ۔ (۱۳) لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتّٰی تُنْفِقُوْا مِمَّا تُحِبُّوْنَ۔ (۱۴) کُلٌّ یَعْمَلُ عَلٰی شَاطِئِ
 (۱۵) هَلْ جَزَاءُ الْاِحْسَانِ اِلَّا الْاِحْسَانُ۔ (۱۶) کَمِنْ فِتْنَةٍ قَلِیْلَةٍ غَلِبَتْ فِتْنَةٌ
 کَثِیْرَةٌ بِاِذْنِ اللّٰهِ۔ (۱۷) لَا یَسْتَوِی الْخَبِیْثُ وَالطَّیِّبُ۔ (۱۸) یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
 لَمْ تَقُولُوْنَ مَا لَا تَعْمَلُوْنَ۔ (۱۹) یَا لَیْتَ بَنِی وَبِیْنُکَ بَعْدَ الْمَشْرِقَیْنِ۔ (۲۰) عَسٰی

ان تکرہوا شیئا ویجعل اللہ فیہ خیرا کثیرا ۱۔ (۲۱) کل نفس بما کسبت رھینۃ
(۲۲) تحسبہم جمیعاً وقلوبہم شقیۃ۔ (۲۳) الیس لصبح یقرب (۲۴) ولا
ینبئک مثل خبیر۔ (۲۵) کل یوم ہونی شأن۔ علی ہذا القیاس اور بہت سی مثلیں ہیں۔

چونتیسواں باب علم فقہ میں

علم فقہ سے مراد وہ علم ہے جس میں احکام شرعیہ بیان ہوئے ہیں۔ اور جسکی تعریف یہ ہے۔
هو العلم بالاحکام الشرعیۃ الفرعیۃ من ادلتھا التفصیلیۃ۔ ان احکام کی چار
قسمیں ہیں۔ (۱) عبادات (۲) معاملات (۳) ایقاعات (۴) احکام۔ لہ
عبادات۔ جیسے نماز۔ روزہ۔ حج۔ زکوٰۃ وغیرہ۔ معاملات جیسے تجارت۔ رہن۔ قرض وغیرہ
ایقاعات۔ جیسے نکاح۔ طلاق۔ ایلا۔ تہار۔ لعان وغیرہ۔ احکام جیسے فقہا۔ دیات قصاص
وغیرہ۔ ان احکام شرعیہ کو بھی قرآن کریم نے بہت توضیح سے تقریباً پانچ سو مقام پر بیان فرمایا
جسکی تفسیر اکثر علماء نے کی ہے۔ تفسیر شاہی بزبان فارسی۔ تفسیر آیات الاحکام بزبان عربی
اور دیگر تفاسیر مفصلہ موجود ہیں۔ مثلاً ان چاروں بابوں میں سے ہر ایک کی دو دو ایک ایک مثال
پیش کروں گا۔ باقی رہی اطلاع نام وہ کسی خاص وقت کے لئے چھوڑی جاتی ہے۔ یا جو کوئی شوق
رکھتا ہو وہ کتاب کثر الفرقان۔ یا کتاب آیات الاحکام۔ یا تفسیر شاہی دیکھے۔

کتاب الطہارۃ۔ احکام وضو۔ اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوہکم وایدیکم
الی المرافق وامسحوا برؤوسکم وارجلیکم الی الکعبین۔ جب نماز کے لئے کھڑے ہو
تو اپنے چہرہ کو دھوؤ۔ اور ہاتھوں کو مع کہنیوں کے۔ اور سروں کا مسح کرو۔ نیز پاؤں کا مسح کرو۔
احکام غسل وان کنتہم جنبا فاطہروا۔ اگر تم لوگ جنابت سے ہو تو غسل کر کے طہارت
کرو۔ یا ایہا الذین امنوا لا تقرہوا الصلوۃ وانتم سکاری حتی تعلموا ما
تقولون ولا جنبا الا عابری سبیل حتی تغتسلوا۔ اے ایمان والو۔ نماز کے پاس
نہ جاؤ جبکہ تم نشہ میں ہو یا نہانک کہ تمہیں ہوش آجائے اور جو زبان سے کہتے ہو او سے سمجھنے
لگو۔ اور نہ جنابت کی حالت میں نماز پڑھو۔ مگر مسجد میں بطور مروت کے جا سکتے ہو۔ یہاں تک
کہ غسل کر لو۔

غسل حیض۔ یسئلونک عن المحيض قل هو اذى فاعزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا انظهرن فأتوهن من حيث أهرکم الله۔ اسے رسول تم سے لوگ احکام حیض کی بابت دریافت کرتے ہیں تو کہہ دو کہ یہ ایذا ہے۔ پس تم عورتوں کو حیض کے زمانے میں چھوڑ دو۔ اونکے پاس بھی نہ جاؤ جب تک وہ پاک نہ ہو جائیں۔ پس جب وہ غسل کر لیں تو جس طرح خدا نے حکم دیا ہے اوس طرح اونکے پاس جاؤ۔

احکام یتیم۔ وان کنتم مرضی او علی سفر او بجاء احد منکم من الغائط ولا مستقم النساء فلم تجدوا ماءً فتمسکوا بصعيد الطيبا فامسحوا بوجوهکم وایدیکم منه اگر تم لوگ بیمار ہو۔ یا سفر میں ہو۔ یا کوئی تم میں سے جائے ضرورت سے آیا ہو۔ یا تم نے عورت کی صحبت کی ہو اور پانی نہ پاؤ تو زمین پاک پر یتیم کرو۔ پھر اپنے چہرہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو۔

کتاب الصلوة۔ یا ایہا الذین امنوا استعینوا بالصبر والصلوة۔ اے ایمان والو روزہ اور نماز سے مدد مانگو۔ من حیث خرجت قول وجھک شطرا لمسجد الحرام۔ جب کہ معظمہ سے باہر ہو تو تم مسجد الحرام کی طرف رخ کر کے نماز پڑھو۔ اقم الصلوة لدلوك الشمس الی غسق اللیل قرآن الفجر ان قرآن الفجر کان مشہوداً۔ نماز کو قائم کرو جو لوگ آفتاب کے وقت تاریکی شب تک اور نماز صبح پڑھو۔ بیشک قرآن فجر یعنی نماز صبح مشہود و ملائم ہے۔ اس میں پانچوں نمازوں کے اوقات بیان کئے گئے ہیں۔

کتاب الصوم۔ فمن شهد منکم الشهر فليصمه ومن کان مرضاً او علی سفر فعلة من ایام أخر جو کوئی ماہ رمضان کو پائے اسے چاہئے کہ اس مہینے میں روزہ رکھے اور جو کوئی بیمار ہو یا سفر میں ہو تو اتنے دن کے روزے دوسرے زمانے میں رکھے۔

کلوا واشربوا حتی یبتین لکم الخیط الا بیض من الخیط الا سود من الفجر روزے کے مہینے میں اس وقت تک کھاؤ پیو جب تک صبح صادق نہ ہو۔ جب صبح ہو جائے تو ترک کرو۔ ثم انتموا العیام الی اللیل۔ پھر روزے کو رات آجانے پر تمام کرو۔

وعلی الذین یطیقونہ فذیة طعام مسکین جو لوگ طاقت رکھتے ہیں وہ ایک مسکین کا کھانا فدیہ میں دیدیں۔

کتاب الاعتکاف لا تباشروهن وانتم عاکفون فی المساجد۔ عورتوں سے صحبت نہ کرو جب کہ تم مسجد میں معتکف ہو۔

کتاب الزکوٰۃ انما الصدقات للفقراء والمساکین والعاملین علیہا وللؤقلوبہم وفي الرقاب والغارمین وفي سبیل اللہ وابن السبیل۔ زکوٰۃ اور لوگوں کی دی جائیگی جو فقیر اور مسکین اور زکوٰۃ کے وصول کرنے والے اور مؤلفۃ للقلوب ہوں۔ اور غلاموں کے آزاد کرنے میں۔ قرض داروں کے قرض ادا کرنے میں۔ اور راہ خدا میں۔ اور مسافر کو دی جائیگی۔ یہ آٹھ مستحق زکوٰۃ بیان کئے گئے ہیں۔

کتاب الخمس۔ یسئلونک عن الانفال قل الانفال للہ والرسول اے رسول تم سے لوگ انفال کی بابت سوال کرتے ہیں تو کہہ دو کہ انفال اللہ اور رسول کا حق ہے پھر فرمایا ہے دسویں پارہ میں۔ واعلموا انما غنمتم من شیء فان للہ خمسۃ وللرسول ولذی القربی والیتامی والمساکین وابن السبیل۔ غنیمت میں جو کچھ تم پاؤ اور سکا پانچواں حصہ۔ خدا۔ رسول۔ ذی القربی۔ یتیموں۔ مسکینوں۔ اور مسافر کو دو۔ یہی خمس ہے۔

کتاب الحج اتتوا الحج والعمرة للہ حج اور عمرہ کو خدا کی خوشی کے واسطے پورا کرو۔ پھر فرمایا ہے ان الصفا والمروة من شعائر اللہ فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح علیہ ان یطوف بہما کوہ صفا و مروہ خدا کے شعائر میں سے ہیں۔ پس جو کوئی حج یا عمرہ کرے اسے کچھ مضائقہ نہیں کہ ان دونوں کا بھی طواف کرے۔

حج کے احکام بہت سے مقام پر قرآن مجید میں مذکور ہیں تمثیلاً صرف دو آیتیں لکھی گئیں۔ کتاب الجہاد۔ انفر و اخفأ و ثقأ و جاهدوا باموالکم وانفسکم ہر صورت ملکہ پھیلے اور اسلحہ سے سجے ہوئے کو خراج کرو۔ اور اپنے مال و جان سے جہاد کرو۔

کتاب الامر بالمعروف والنہی عن المنکر و امر بالمعروف و نہی عن المنکر۔ نیکی کاموں کا لوگوں کو حکم دے۔ اور بد باتوں سے لوگوں کو منع کر۔

کتاب التجارة۔ احل اللہ البیع وحرم الریوا۔ خدا نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود لینے کو حرام کیا ہے۔

کتاب الوصیۃ کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیر الوصیۃ
لوالدین والاقربین بالمعروف حقاً علی المستقین۔ جب تم میں سے کسی کے ہاتھ کا وقت
آجائے تو اوسکے لئے خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ مقرر کر دیا گیا ہے کہ اگر اس نے کچھ حلال مال ترک
میں چھوڑا ہے تو اوسکی وصیت والدین اور قرابت داروں کے واسطے کر جائے یہ بات پرہیزگاروں کو
لازم ہے۔

کتاب نکاح فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنی وثلاث ورباع فان خفتم
الا تعدوا فواحد۔ نکاح کرو جو عورتیں تمہیں پسند ہوں۔ دو سے یا تین سے۔ یا چار سے۔ پس
اگر یہ ڈرو کہ اون کے درمیان عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی پر قناعت کرو۔ وانکحوا النساء عصفاً
نکحوا۔ عورتوں کا مہر۔ یعنی نکاح کا حق او تمہیں اونکی خوشی سے دے ڈالو۔

کتاب الطلاق۔ ان طلقتموا النساء فطلقوهن بعد نفق۔ اگر تم لوگ عورتوں کو
طلاق دو تو طلاق عدے دو۔ والمطلقات یتزکجن بانفسہن ثلاثۃ قمر۔ عورتوں کو چاہئے
کہ طلاق پانے کے بعد تین ٹھہر تک انتظار کریں، اگر اس کے اندر اونکے شوہروں نے رجوع کر لیں
تو بہتر درجہ دوسرا نکاح کر سکتی ہیں۔

کتاب الایلاء۔ الذین یولون من نسائہم تزکجن انفسہن فان فاء واذان
غفور۔ رحیم وان عزموا الطلاق فان الله سمیع علیم۔ جو لوگ اپنی عورتوں سے
ایلاء کرتے ہیں اونکو چار مہینے انتظار کرنا چاہئے۔ اگر اس انتظار میں اونکے شوہروں نے رجوع کر لی
تو خدا غفور ورحیم ہے۔ اور اگر طلاق کا ارادہ کیا تو اللہ سمیع وعلیم ہے۔

کتاب الطہار۔ والنزین یظاہرون من نساءہم شہر یعودون اما کالوا ففحریں
دقیۃ من قبل ان یتما نساء۔ جو لوگ اپنی جوروں سے ظہار کرتے ہیں یعنی یہ کہہ بیٹھتے ہیں کہ تیری
پشت میری ماں کی پشت کے مانند ہے۔ تو اونکو قبل صحبت کرنے کے ایک بندہ آزاد کرنا چاہئے۔
پھر فرمایا فمن لم یجد قصباً م شہرین متتابعین من قبل ان یتما نساء فمن لم یستطع فاطعاً
ستین مسکیناً۔ پس جو ایک بندہ آزاد کرنے کو نہ پائے۔ تو اسے چاہئے کہ دو مہینے کے متواتر روزے
رکھے۔ پھر جو اسپر بھی قادر نہ ہو سو ساٹھ فقیروں کو کھانا کھلائے۔

کتاب اللعان (سورہ نور) والذین یرمون ازواجہم ولم یکن لہم شہداء الا
انفسہم فشہادۃ احدہما ربع شہادات باللہ اِنَّہ لمن الصادقین۔ والخامسة
ان لعنة اللہ علیہ ان کان من الکاذبین۔ ویلعنہ العذاب ان تشہد اربع
شہادات باللہ اِنَّہ لمن الکاذبین۔ والخامسة ان غضب اللہ علیہا ان کان من
الصادقین۔ جو لوگ اپنی عورتوں پر الزام لگاتے ہیں اگر ان کے پاس گواہ نہوں بلکہ وہی خود شہد
گواہ ہوں تو وہی چار مرتبہ خدا کی گواہی دیں کہ وہ سچے ہیں۔ اور پانچویں یہ کہائیں کہ وہ جھوٹ کہتے
ہوں تو اوپر خدا کی لعنت ہے۔ اور زین لزمہ سے ستر اٹھائیگی اگر وہ چار مرتبہ خدا کو گواہ کر کے کہے کہ
مرد اپنے الزام میں جھوٹا ہے۔ اور پانچویں مرتبہ یہ قسم کھائے کہ اوپر خدا کا غضب ہو اگر وہ مرد سچ
کہتا ہو۔

کتاب المیراث یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فان
کن نساء فوق اثنتین فلهن ثلث ما ترک وان کانت واحدة فلها النصف
ولا یؤتیہ لکل واحد منہما السدس مما ترک ان کان لہ ولد فان لم یکن لہ
ولد وورثتہ ابواہ فلا منہ الثلث فان کان لہ اخوة فلا منہ السدس۔ التدریج
کرنا ہے تمہاری اولاد کے بارے میں کہ لڑکے کو دو مثل لڑکی کا حصہ ملنا چاہئے۔ یعنی کہ بیٹے کو دو حصے
ملیں اور لڑکی کو ایک حصہ۔ پھر اگر صرف بیٹیاں دو یا دو سے زیادہ ہوں تو ان کو شریک میں سے دو
ملینگے۔ اور اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کو نصف ملیگا۔ میت کی والدین میں سے ہر ایک کو چھٹا چھٹا حصہ
دیا جائیگا۔ اگر میت کے کوئی فرزند زندہ ہو۔ اور اگر نہ ہو تو ماں کو ثلث دیا جائیگا۔ پس اگر بھائی صاحب
ہوں تو میت کی ماں کو اس کے ترکہ کا چھٹا حصہ ملیگا۔

کتاب الاطعمہ والاشربہ انما حرم علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر وما
اھل بہ اعیوانہ فمن اضطرّ غیر بالغ ولا عادی فلا اثم علیہ۔ بس تم لوگوں پر
مردار کا گوشت، کھانا، اور خون۔ اور سور۔ اور بے نام خدا لئے ہوئے ذبح کردہ جانور حرام کیا گیا
پس جو کوئی اضطر ہو۔ یا غی وعلہی نہ ہو تو اوپر کوئی گناہ نہیں ہے۔

ان الیوم یحل لکم الطیبات وطعام الذین اوتوا الکتاب۔ حل لکم طعامکم

حَلَّ لَہُمْ۔ آج تم پر حلال کر دی گئیں پاک چیزیں اور طعام خشک (مثلاً جو گیہوں وغیرہ کے) اہل کتاب کے تمہارے لئے حلال ہیں۔ اور تمہارے طعام اونکے لئے۔

(۳) حُرِّمَتْ عَلَیْکُمُ الْمِیْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِیْرِ وَمَا اَہْلُ الْبَغِیَا لِلّٰہِ مِنَ الْمُنْفَقَةِ وَلِلْوَقُودَةِ وَالْمُتَرَدِّیَةِ وَالنَّطِیْحَةِ وَمَا اَکَلَ لِلسَّبْعِ اِلَّا مَا ذَکَبْتُمْ وَمَا ذَبَحَ عَلَی النَّصَبِ وَاِنْ تَسْتَقْسِمُوْا بِالْاَزْکَاہِ۔ حَرَامٌ کِیَا گِیَا تَمُّ پَر مَرْدَہ۔ اور نَحْوَان۔ اور سَوْرَہ گوشت اور جو بغیر نام خدا کے ذبح کیا گیا ہو۔ اور گلا گھوٹا ہوا جانور۔ اور مار مار کر مار ڈالا ہوا جانور جس کے پاؤں باندھ کر اس قدر مارا گیا ہو کہ آخر میں مر گیا ہو اور جوار پر سے گر کر مار ڈالا گیا ہو۔ اور چھوٹا کر مار ڈالا گیا ہو۔ اور جسے دندے نے کھایا ہو۔ مگر جسے تم نے ذبح کر لیا ہو وہ حلال ہے۔ اور وہ بھی جانور حرام ہیں جو بتوں وغیرہ پر چڑھائے گئے ہوں۔ اور جو گوشت پانسے ڈال کر باٹھا گیا ہو وہ بھی حرام کیا گیا ہے۔

کِتَابُ الْبَحْرِ وَالْاَحْمَةِ۔ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَا ذَا اَحْلٰ لَہُمْ قُلْ اَحْلٰ لَکُمُ الطَّیِّبٰتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُکَلِّبِیْنَ تَعْلَمُوْنَ نَهْنُ مَا عَلَّمْتُکُمْ اِنَّ اللّٰہَ فَکَلُوْا مِمَّا مَسْکُنَ عَلَیْکُمْ وَاذْکُرْ اِسْمَ اللّٰہِ عَلَیْہِ۔ اے رسول تم سے لوگ سوال کرتے ہیں کہ کیا چیز اونکے لئے حلال کی گئی ہے کہہ دو کہ تمہارے لئے تمام پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں۔ اور سکھائے ہوئے شکاری کشتہ کا شکار کیا ہوا جانور جسے باقاعدہ سکھایا گیا ہو۔ پس جسے ان کشتوں نے پکڑا ہوا اسے کہاؤ بشرطیکہ بسم اللہ کہراو نہیں شکار کئے چھوڑا گیا ہو۔

کِتَابُ الْقَضَاوِ وَاِذَا حُکِمَتْ بَیْنِ النَّاسِ اِنْ تَحْکُمُوْا بِالْعَدْلِ،، جب آدمیوں کے درمیان فیصلہ کرنے بیٹھو تو انصاف کے ساتھ فیصلہ کرو۔ پھر ایک مقام پر فرمایا ہے وَصِّنْ لِّمَنْ یَّحْکُمُ اللّٰہُ فَاُولَٰئِکَ ہُمُ الْکَاذِبُوْنَ۔ جو شخص اس حکم کے مخالف حکم دے جسے خدا نے نازل کیا ہے وہ جھوٹا ہے۔ وعلیٰ ہذا القیاس

کِتَابُ الْقَصَاصِ۔ کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقَصَاصُ فِی الْقَتْلِ الْحَرْبِ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدِ بِالْعَبْدِ وَالْاَنْثٰی بِالْاَنْثٰی۔ تم پر بدلہ مقتولوں کا مقرر کیا گیا ہے اسطوریہ کہ آزاد کے مقابلہ میں آزاد کو قتل کرو۔ غلام کے مقابلہ میں غلام کو اور عورت کے مقابلہ میں عورت کو۔

کتاب الدیۃ۔ من قتل مؤمناً خطأ فخریر رقبۃ مؤمنۃ و دیۃ مسلمۃ الی
 اہلہ الا ان یصل قوافان کان من قوم عدو لکم و هو مؤمن فخریر رقبۃ
 مؤمنۃ وان کان من قوم بدینکم و بینہم میثاق فدیۃ مسلمۃ الی اہلہ و تحریر
 رقبۃ مؤمنۃ فمن لم یصل فسیاہ شہرین متتابعین توبۃ من اللہ۔ جو کوئی
 کسی مؤمن کو غلطی سے قتل کر دے تو اس سے چاہئے کہ ایک بندہ مؤمن آزاد کرے اور ایک
 دیت اس مقتول کے عزیزوں کو حوالہ کرے۔ پس اگر وہ مقتول ایسی قوم میں سے ہو جو تمہاری
 دشمن ہے۔ مگر وہ مقتول مؤمن رہا ہو تو ایک بندہ مؤمن آزاد کرنا چاہئے۔ اور اگر ایسی قوم میں سے
 ہو کہ اس کے اور تمہارے درمیان معاہدہ ہو گیا ہو۔ تو ایک دیت اس کے عزیزوں کے حوالے
 کرو۔ اور ایک مؤمن غلام آزاد کرو۔ پھر جو کوئی بندہ آزاد کرنے کو نہ پائے تو دو مہینے کے روزے
 خدا سے بخشوانے کے واسطے رکھے۔ اسی طرح اور ابواب کی بھی آیتیں ہیں۔
 قیاس کن گلستان من بہار مرا۔

ہینتیسواں باب علم و رایہ میں

اس فن میں احوال خبر سے بحث ہوتی ہے۔ بایں معنی کہ راوی اس خبر کا کیسا ہے۔ کاذب ہے
 یا صادق مؤمن ہے۔ یا فاسق۔ اور نیز یہ کہ راوی اسکے کئی ہیں یا ایک ہی ہے۔ پھر سلسلہ خبر
 قطع ہو گیا ہے یا قائم ہے۔ اگر قطع ہو گیا ہے تو آیا اول سے قطع ہوا ہے یا وسط سے۔ یا آخر سے
 وغیرہ۔ اگرچہ اس علم کی بنیاد احادیث رسول ائمہ طاہرین علیہم السلام کے حالات دریافت کرنے
 واسطے ڈالی گئی تھی جس سے دریافت کیا جاسکے کہ یہ حدیث کس نے کہی ہے۔ درجہ صحت پر
 یا ضعف پر مقبول ہے یا مردود و مخطوع ہے۔ یا مرسل۔ لیکن اس کا قانون پہلے قرآن ہی سکھایا
 اور فرمایا۔ ان جاء فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا علی ما
 فعلتم نادمین۔ اگر کوئی فاسق تم سے کوئی خبر بیان کرے تو توقف کرو۔ جب تک اس کا
 کذب یا صدق معلوم نہ ہو اس وقت تک اس پر عمل نہ کرو۔ اور تحقیق کرو کہ ہیں ایسا نہ کہ کسی قوم
 نادانی سے جا پڑو پھر کل کو اپنے کئے پر پختا نے لگو۔

مطلب یہ ہو کہ وہ خبر جو کس فاسق کی زبانی تم کو معلوم ہو وہ قابل اعتبار نہیں ہے جب تک

کسی اور طریقہ اور قرینے سے اسکی صحت نہ معلوم ہو جائے (یہ تعلیم اصل اصول علم درایہ ہے) دوسرے مقام پر تعلیم فرماتے ہوئے نقل قول حضرت سلیمان کیا ہے۔ اور خبر ہد کی نسبت تحقیق کرنے کا معاملہ بیان فرمایا ہے۔ پہلے فرمایا فکت غیر بعید فقال حطت بما لم تحط به وجئتک من سبیل بنی یقین انی وجدت امرأۃ تملکم و اوتیت من کل شیء ولہا عرش عظیم، وجد تھا و قومہا یسجدون للشمس من دون اللہ ہد ہر تھوڑی ہی دیر بعد آگیا۔ اور حضرت سلیمان سے کہا۔ میں خبر جانتا ہوں جو آپ بھی نہیں جانتے اور میں ایک خبر صحیح لایا ہوں۔ میں نے ایک عورت کو پایا کہ وہ بادشاہ ایک قوم کی ہے۔ اس کے پاس ہر قسم کی چیزیں ہیں۔ اور اس کا تخت بڑا ہے۔ میں نے اسے دیکھا کہ وہ اور اسکی قوم سورج کو سجدہ کرتے ہیں۔ خدا کو سجدہ نہیں کرتے۔“

جب یہاں تک ہد نے خبر بیان کر لی تو حضرت سلیمان نے اسے سکر قال سنظر اصدق ام کنت من الکاذبین“ فرمایا ہم دیکھینگے کہ آیا تو نے یہ خبر سچ بیان کی ہے یا تو جھوٹا ہے۔ پھر اسکے بعد ذرائع تحصیل صدق یا کذب خبر کو بیان فرمایا ہے۔ کہ پہلے ایک خط بھیجا جس سے اس عورت کا حلق دریافت کریں۔ یہی نہیں کیا کہ بمجرد سننے کے مان لیا ہوتا کہ جو کچھ ہد نے کہا ہے وہ سچ ہے۔ بلکہ بقاعدہ علم درایہ اس کا تخت و تبین فرمایا۔ یہی سنی علم درایہ کے ہیں۔ پھر ایک مقام پر جرح و تعدیل کرتے ہوئے یہ بھی فرمایا ہے۔ اذ اجاءک المنافقون قالوا نشہد انک لرسول اللہ واللہ یعلم انک لرسولہ واللہ یشہد ان المنافقین لکاذبون جب منافق تمہارے پاس آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم گواہی دیتے ہیں تم اللہ کے رسول ہو۔ اور خدا بھی جانتا ہے کہ تم اس کے رسول ہو مگر اللہ گواہی دیتا ہے کہ یہ منافق اپنی اس خبر میں جھوٹے ہیں۔

چھتیسواں باب علم رجال میں

جس طرح علم درایہ میں احوال خبر سے بحث ہوتی ہے۔ اس طرح علم رجال میں احوال خبر سے بحث ہوتی ہے۔ کہ راوی اس خبر کا کون ہے کیا نام تھا۔ کس طبیعت کا شخص تھا۔ آیا اس کے بیان کو تسلیم کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ مثلاً ابو بصیر مرد شیعہ تھے عادل تھے۔ صحیح الروایہ تھے معصوم نے انکی طرح کی ہے۔ انکی حدیث معتبر ہے۔ یہ جناب صادق علیہ السلام کے اصحاب میں سے تھے۔

اور مثلاً سماعہ ماویٰ معتبر تھے۔ یا ماسیل ابن عمیر بسبب اونکے وثوق کے قابل اعتبار ہیں وغیر ذلک قرآن مجید نے پہلے ہی اس طریقہ کو تعلیم کر دیا اور ظاہر فرمادیا ہے کہ جب تم سے کوئی کچھ بیان کرے تو پہلے اس شخص کے حال سے بحث کر لو۔ قالوا اتخذ الله ولداً ما لهما به من علم ولا لہما بم کبروت کلمۃ تخرج من افواہہم ان یقولون الا کذباً۔ یہو۔ و نصارے کہتے ہیں کہ خدا نے بیٹا اختیار کیا ہے نہ تو اس بات کا علم اونکو خود ہے اور نہ اونکے آباؤ اجداد کو۔ یہ بڑی بات ہے جو اون کے مومن سے نکلی ہے۔ یہ لوگ سوائے جھوٹ کے اور کچھ نہیں کہتے۔“

پھر چند رجال کے حال بیان کرتے ہوئے فرماتا ہے و وہبنا لہ اسحاق و یعقوب کلاً ھدینا و نوحاً ھدینا من قبل و من ذریتہ داؤد و سلیمان و ایوب و یوسف و موسیٰ و ہارون و کذلک نجزی المحسنین و ذکرنا و یحییٰ و عیسیٰ و الیاس کلٌّ من الصالحین و اسماعیل و الیسع و یونس و لوطاً و کلاً فضلنا علی العالمین۔ ہم نے ابراہیم کو اسحاق و یعقوب عطا کئے۔ ہر ایک کو ہدایت کی اور نوح کو اونسے پہلے ہدایت کر دی تھی۔ اور اونکی ذریت میں سے۔ داؤد۔ سلیمان۔ ایوب۔ یوسف۔ موسیٰ۔ اور ہارون کو ہدایت کی اسی طرح ہم نیکو کاروں کو ہدایت دیتے ہیں۔ اور زکریا۔ یحییٰ۔ عیسیٰ۔ اور الیاس۔ ہر ایک انہیں سے نیک تھے۔ اور اسماعیل۔ یسع۔ یونس۔ لوط۔ ان سب کو ہم نے تمام عالم پر فضیلت دی۔

یہاں پر درودگار عالم نے مع حضرت ابراہیم کے اٹھارہ رجال کے حال بیان فرمادئے ہیں۔ کہ ابراہیم۔ اسحاق۔ یعقوب۔ نوح۔ داؤد۔ سلیمان۔ ایوب۔ یوسف۔ موسیٰ۔ ہارون۔ زکریا۔ یحییٰ۔ عیسیٰ۔ الیاس۔ اسماعیل۔ یسع۔ یونس۔ اور لوط۔ نیک و صالح ہدایت یافتہ اور فاضل تھے۔ جنکو خدا نے منتخب کر لیا ہے اور جنکو اونکی صداقت کی وجہ سے اپنے احکام کا امین بنا کر بھیجا کہ یہ جو کچھ ہماری طرف سے بیان کرینگے وہ خبر صحیح ہوگی۔ اور لوگوں کو دیکھئے اخبار پر اعتماد کرنے کا پورا موقع مل سکیگا۔

واضح ہو کہ علم رجال کی تدوین اگرچہ خبر رسول آئمہ علیہم السلام اور ان کے افعال اقوال کے واقعی طور پر واقع ہونے کا حال معلوم کرنے کے لئے ہوئی ہے جسکو قرآن مجید سے کچھ بحث نہیں ہے اور نہ قرآن اور رجال کو بیان کرنا چاہتا ہے جو حاملان اخبار و احادیث ہونگے۔ کیونکہ یہ فرض تو

امت کا ہے نہ خدا کا۔ مگر اوسنے رجال کی بحث اور سیر کی تنقید کا طریقہ گویا بتا دیا ہے۔

میرا مقصود اس علم کے ذکر سے یہ نہیں ہے کہ یہ رجال الاحادیث ہیں بلکہ صرف اس سے بحث ہے کہ مطلق رجال کے حالات وثوق و عدم وثوق کا بیان کرنا ہی قرآن مجید نے نہیں چھوڑا ہے۔ تاکہ اوسکے قول کا رطب ولا یابس الا فی کتب صبیہ میں فرق نہ آئے۔ کوئی صاحبِ واقفیت اصل حال کی وجہ سے مجھ پر معترض نہوں کیونکہ وہ اعتراض جو پیدا ہو سکتا تھا میں نے اوسے ظاہر کر دیا۔ اور غرض بھی اپنی بیان کر دی۔ میں اوس مرحلے سے غافل نہیں ہوں جو لوگوں کے دماغ میں ہے۔ یا پیدا ہو گا۔ واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم

سینتیسواں باب علم تجوید کے بیان میں

اس علم میں حروف کو باقاعدہ ادا کرنے سے بحث کی جاتی ہے۔ یعنی یہ اٹھائیس حروف جو حروفِ تہجی کہے جاتے ہیں۔ ان کے مخارج کیا کیا ہیں۔ کون انہیں حروفِ تعلیمہ ہے کون مجہورہ ہے کون مقصورہ ہے۔ کون حرفِ قفلہ ہے۔ ان امور سے اس فن میں بحث ہوتی ہے۔ اسکا ایک نام تجوید ہے۔ اسی کو قرآن مجید میں خدا تعالیٰ نے یوں ارشاد فرمایا ہے وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِیْلًا اے رسول تم قرآن کو پوری ترتیل کے ساتھ پڑھو، جناب میرا المؤمنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا ھُوْ حَقُّ الْوُقُوفِ وَبِیَانِ الْحُرُوفِ، یعنی ترتیل سے مراد وقفوں کا محفوظ رکھنا اور حروف کا ادا کرنا ہے اور ظاہر ہے کہ وقفوں کی حفاظت کرنا یعنی اونکا لحاظ رکھنا اور حرفوں کا اونکے مخارج سے ادا کرنا بغیر اونکے جانے ہوئے ناممکن ہے۔ پس یہ کہنا جائز ہے کہ علم تجوید کی ابتدا اس قرآن سے ہوئی۔ اور فی الواقع بھی ایسا ہی ہے۔

معصوم علیہ السلام نے اس کلام میں جو تفسیر فرمائی ہے اور حفظ الوقوف فرمایا ہے۔ اوس سے مراد وہی اوقات ہیں جسے علمائے تجوید بحث کرتے ہیں۔ اور وہ چار قسم پر منقسم ہیں۔ وقت تام۔ وقت حسن۔ وقت کافی۔ وقت قبیح۔

وقت تام وہ ہے کہ جس لفظ پر ٹھہریں اوسے اپنے مابعد کے کلمہ سے نہ معنی تعلق ہو اور نہ لفظاً جیسے یم آخر بسم اللہ الرحمن الرحیم، پر کہ اسکو لفظ الحمد سے نہ لفظاً تعلق ہے۔ اور نہ معنی یا مالک یوم الدین کے ہون پر کہ اسکو ایک نعبہ سے کوئی تعلق معنوی و لفظی نہیں ہے۔

وقف حسن وہ ہے کہ کلمہ موقوف علیہا کو اپنے مابعد سے لفظی تعلق ہو نہ معنوی یعنی معنی عبارت تو پورے ہو جاتے ہوں مگر لفظاً مابعد سے ارتباط ہو جیسے الحمد للہ کی تا پر وقت کرتا کہ اس میں معنی یہ ہے کہ سب تعریفیں خدا کیلئے ہیں۔ ایک مطلب ختم ہو گیا۔ مگر لفظاً یہ تعلق ہے کہ رب العالمین اللہ کی صفت واقع ہوا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ موصوف کو صفت سے لفظاً تعلق ہوتا ہے وقت کافی یہ ہے کہ لفظ موقوف علیہ کو اپنے مابعد سے معنی تعلق ہو نہ لفظاً جیسے ہمارا زقنا ہم ینفقون کے نون پر وقت کرنا کہ اسکو آئندہ کے جملہ والذین یومنون سے کوئی لفظی تعلق نہیں مگر معنی ارتباط ضرور ہے۔

وقف قبیح وہ ہے جو ایسے مقام پر کلام میں وقف کرے کہ کوئی معنی سمجھ میں نہ آئیں جیسے لبسم کی لبسم پر وقت کرتا۔

ان اوقاف کے لئے قرآن مجید میں کچھ رموز بھی لکھے ہوئے ہیں۔ مثلاً ط ج ذ ص لا۔ میم سے مراد یہ ہے کہ ضرور وقف کرنا چاہئے۔ یہ میم لازم کی ہے۔ ط سے مراد وقت مطلق ہے۔ جسکے معنی یہ ہیں کہ اس میں قید حوازم لزوم یا رخصت کی نہیں۔ اگر وقف کیا جائے تو بہتر ہے۔ اگر نکلیا جائے تو معنی میں کوئی خرابی نہیں آتی۔ ج سے مراد وقف جائز ہے۔ یعنی ٹھیرنا اور نہ ٹھیرنا دونوں برابر ہیں۔ ذ سے مراد یہ ہے کہ علمائے تجوید نے ٹھیرنا وہاں پر اور نہ ٹھیرنا دونوں ہی تجوید کیا ہے۔ مگر نہ ٹھیرنا بہتر ہے ص سے مراد وقف مرض ہے۔ یعنی اگر اس مقام پر سانس ٹوٹتا ہو تو اجازت ہے کہ قاری ٹھیر جائے۔ لا سے مراد یہ ہے کہ یہاں ٹھیرنا جائز نہیں ہے کیونکہ معنی میں خرابی پڑتی ہے۔

انکے علاوہ بھی وقفوں کی کچھ علامتیں مقرر ہیں مثلاً س کہ اس سے مراد سکتہ ہے۔ یعنی یہاں سانس توڑ دو اور ذرا ٹھیر جاؤ۔ اور وقف کہ اس سے مراد یہ ہے کہ یہاں ضرور وقف کرو۔ علی ہذا القیاس وقف سے بھی یہی مطلب ہے۔ ق سے مراد یہ ہے کہ بعض کا قول ہے کہ یہاں وقف کرو۔ قلاً سے مطلب یہ ہے کہ بعض کا قول ہے کہ یہاں وقف نہ کرو۔ جسکی سے مراد یہ ہے کہ یہاں وقف ہے مگر وصل اولیٰ ہے۔ وصلی سے مراد یہ ہے کہ اگرچہ اجازت وقف یہاں ہے مگر وصل ہی بہتر ہے ۱۱

اور نقاد اہل الحرف جو حضرت نے فرمایا ہے۔ اس سے مراد مخارج سے حرفوں کا نکالنا ہے۔ یعنی چھ حرف جو حلق میں۔ حمزہ۔ حاء و خاء و هاء و عین و غین۔ انکو حلق سے نکالو۔ ہمزہ اور ہا کو

آخر حلق سے۔ غ خ کو اول حلق سے ع ح کو وسط حلق سے۔

اور جو حروف لہات (تالو) سے ادا ہوتے ہیں مثلاً قَاف۔ کَاف۔ جنکو تہویہ کہتے ہیں۔ انکو دہانے
ادا کرو۔ اور جو حروف وسط زبان سے ادا ہوتے ہیں مثلاً ج ش ی جنکو سجر یہ کہتے ہیں انکو وسط زبان
ادا کرو۔ اور جو حروف کنارہ زبان سے ادا ہوتے ہیں مثلاً ض ا و سک و ہاں سے ادا کرو تاکہ دوسرے
حروف سے مشتبہ نہ ہو۔

اور جو حروف خیشوم سے ادا ہوتے ہیں مثلاً مِیم نون۔ انکو خیشوم سے ادا کرو۔

اور جو حروف دولبوں سے لکر نکلتے ہیں مثلاً ب ف۔ مِیم۔ وَا و انکو اسی طرح ادا کرو۔

اور جو حروف سر زبان اور سردندان پیشین سے ادا ہوتے ہیں مثلاً ذ ظ

اور جو حروف سر زبان اور دودندان سفلی سے ادا ہوتے ہیں مثلاً ص ض

اور جو حروف سر زبان اور بیچ دندانہائے ثنایا سے علیا سے نکلتے ہیں جیسے ط د ت انکو انکے
مقامات سے ادا کرو۔

واضح ہو کہ چند حروف بظاہر مشتبہ الصوت ہیں جیسے ذ ذ ظ ض کہ بظاہر انکی آوازیں ایک سی

ہیں۔ یا ط ت کہ انہیں بھی مشابہت صوت معلوم ہوتی ہے۔ یا س ص ض کہ انہیں بھی مشابہت

کَاح۔ ہمزہ۔ عین یہ دودو حرف ہم آواز نظر آتے ہیں۔ پس ان حروف میں سب سے زیادہ

احتیاط کرنی چاہئے ورنہ لفظوں کے معنی بدل جائینگے۔ مثلاً زائر اور ضائر کے لفظ میں اگر مخرج کا فرق

نہ کیا جائیگا اور ضائر کے ض کو ز کے مخرج سے نکالا جائیگا۔ تو معنی اوسکے زیارت کرنیوالے کے ہو جائیگا

حالانکہ معنی اسکے نقصان پہونچانے والے کے ہیں۔ اسبطرح۔ تہکم۔ اور تحکم کہ پہلے کے معنی استغفار

و تمسخر کے ہیں اور دوسرے کے معنی دعویٰ بے دلیل کے۔ اگر ہائے ہوز کو حائے حطی کے مخرج سے

یا بالعکس ادا کیا جائیگا تو معنی میں اختلال ہو جائیگا۔ یا ادب۔ اور عرب کہ ان دونوں لفظوں میں بھی

عدم لحاظ مخرج کی وجہ سے معنی میں اشتباہ واقع ہوگا۔ یا مستطاب اور مستتاب میں اگر ط اور ت کو

ہم صورت ادا کیا جائیگا تو غلطی واقع ہوگی۔ لہذا واجب ہے کہ ان حروف کے مخرج کو معلوم کر کے مشق

کر لیجائے تاکہ نماز اور قرآن کے پڑھنے میں غلطی نہ ہو ورنہ نماز ہرگز صحیح نہ ہوگی۔ انسان مشغول لذت نہ ہوگا

اور قرآن مجید کے غلط پڑھنے سے گناہ گار ہوگا۔

باقی رہے اور اوصاف حروف مثلاً قلقلہ۔ روم۔ ہمس۔ ہشام۔ المہاق۔ تہر وغیرہ۔ پس انکی رعایت شرعاً واجب نہیں ہے البتہ انکی مراعات سے حروف خوبصورتی سے ادا ہوتے ہیں۔ گویا یہ اوصاف اون حروف کے لئے زیور ہیں۔ مگر ان کا لحاظ کیا جائیگا تو ایسا ہی ہوگا جیسے کوئی عورت بے لباس یا بے زیور کے ہو۔ مگر اصل شخص میں عورت کے کچھ فرق نہ ہوگا۔ فافہم والاعقل۔

اٹھیسواں باب علم تواریخ کے بیان میں

اس علم کے متعلق کلام خدا میں اسقدر تفصیل ہے کہ زیادہ طول سے اسکا لکھنا کچھ ضروری نہیں ہے کیونکہ اون بیانات کے لحاظ سے اگر قرآن مجید کو مکمل تاریخ کی کتاب کہا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک کی تاریخ اس کتاب میں موجود ہے بلکہ اکثر حالات زمانہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اس میں مذکور ہیں۔ جنہیں معمولی استعداد کا آدمی بھی جانتا ہے۔ مگر محض بخیل اس امر کے کہ اس کتاب میں صرف تخیل علوم کا التزام کیا گیا ہے چند ناہنجی حالات اس جگہ نقل کرتا ہوں۔

حضرت آدم کا زمین پر آنا قلنا یا آدم اسکن انا وزوجک الجنة وکلما رزقا رزقنا ولا تقر باہذا الشجرة فتکون من الظالمین فاذا لہما الشیطان مما کانافیه وقلنا اہبطوا بعضکم لبعض عدو وولکم فی الارض مستقر ومتاع الی حین، حاصل یہ ہے کہ ہم نے آدم کو پیدا کر کے پہلے جنت میں رہنے کو جگہ دی اور یہ کہہ دیا کہ یہاں سکونت کرو۔ اسکے پھل فراغت و عیش کے ساتھ کھاؤ۔ مگر اس درخت (مخصوص) کے پاس نہ جانا ورنہ ظالم ہو جاؤ گے۔ آخر شیطان نے اونکو لغزش میں ڈال دیا۔ اور اس حالت میں جس میں تھے ہٹا دیا۔ ہم نے کہا کہ اسے آدم وحواتم لوگ یہاں سے زمین پر جاؤ اب تمہارے رہنما کا یہ گھر بن رہا ہے تمہارا بہنوئی۔ بعض کا دشمن ہے (یعنی کہ شیطان نے تم سے دشمنی کر کے جنت سے تمہارا نکلوانے کی تدبیر کر دی) اور تمہارے واسطے زمین میں ایک نئے قیام تک جا کے قیام لو اسباب تعیش ہیں۔ قابیل کا ہابیل کو قتل کرنا۔ یہ دونوں صاحبزادے حضرت آدم کے زمین پر آنے کے بعد پیدا ہوئے تھے مگر چونکہ باہم انجمن نفسانیت ہو گئی تھی جس کے سبب احادیث میں مختلف بیان کئے گئے ہیں اس سبب سے قابیل نے موقع پا کر ہابیل کو قتل کر دیا۔ اس قصہ کو پروردگار نے یوں

بیان فرمایا ہے۔ وَاَقْتُلْ عَلَيْهِم نَبَا ابْنِ اٰدَمَ اِذْ قَرَّبَا قُرْبًا فَتَقَبَّلَ مِنْ اِحْدَاهُمَا وَلَمْ يَنْتَقِبْ
 مِنَ الْاٰخَرِ قَالَ لَا قِتْلَتَكَ قَالَ اِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ؕ لَنْ يَسْطِيَ اِلٰى يَدَيْهِ
 مَا اَنَا بِبَاسِطٍ يَدِي لَا قِتْلَتَكَ اِنِّيْ اَخَافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعَالَمِيْنَ ؕ اِنِّيْ اُرِيْ اِنْ تَبُوْا بَاغِيْ
 وَاَشْمَكُ فَتَكُوْنُ مِنْ اَصْحَابِ النَّارِ وَذٰلِكَ جَزَاءُ الظّٰلِمِيْنَ فَطَوَّعَتْ لَهٗ نَفْسُهٗ
 قَتْلَ اَخِيْهِ فَقَتَلَهٗ فَاَصْبَحَ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ فَبَعَثَ اللّٰهُ غُرَابًا يَبْحِثُ فِي الْاَرْضِ لِيُرِيْهِ
 كَيْفَ يُوَارِيْ سُوْءَ اَخِيْهِ قَالَ يَا وَلِيَّتِيْ اَعِجْزْتُ اَنْ اَكُوْنَ مِثْلَ هٰذَا الْغُرَابِ فَاُوَارِيْ
 سُوْءَ اَخِيْ فَاَصْبَحَ مِنَ النَّٰدِمِيْنَ ؕ اے رسول ان لوگوں کے سامنے آدم کے دونوں بیٹوں کا
 واقعہ بیان کرو۔ جبکہ دونوں نے قربانی کی تو ایک کی قربانی قبول ہوئی اور دوسرے کی قربانی قبول
 نہ ہوئی۔ جسکی قبول نہ ہوئی اوس نے دوسرے سے کہا کہ میں تجھے قتل کرونگا۔ اوس نے کہا چاہو قتل
 کرو یا نہ کرو۔ خدا تو قربانی اوسکی قبول کرنا ہے جو پرہیزگار ہو۔ اگر تو مجھے قتل کریگا اور میرے قتل پر
 دست درازی کریگا تو کفر میں تیرے قتل کے لئے ہاتھ نہ بڑھاؤنگا۔ کیونکہ میں تمام جانوں کے
 پالنے والے اللہ سے ڈرتا ہوں۔ میں چاہتا ہوں کہ تو میرے اور اپنے دونوں کے گناہ حاصل کرے
 اور جہنمی ہو جائے۔ کیونکہ ظالموں کی یہی جزا ہے۔ پھر اوسکے نفس نے اوسے راضی کیا اپنے
 بھائی کے قتل پر۔ آخر اوسے (ہابیل کو) مار ڈالا۔ اور نقصان پانے والوں میں داخل ہوا۔
 پھر پورے دگار نے ایک کوڑا بھجا جو زمین کو کھودا تھا تاکہ قابیل کو بتائے کہ کس طرح وہ اپنے بھائی
 کی نعش کو دفن کرے۔ اوسے دیکھ کر قابیل نے کہا کہ وائے ہو مجھ پر کیا میں اس سے بھی عاجز ہوں
 کہ جیسے اس کو تے نے دوسرے کو تے کو زمین کھود کر دفن کیا ہے میں بھی اپنے بھائی کی نعش کو
 دفن کروں۔ (پس اوس نے بھی زمین کھودی اور ہابیل کی نعش کو دفن کیا) اور اپنے فعل پر نادم ہوا
 طُوْفَانَ تَحْرٰجٍ وَاُوْحٰی اِلٰی نُوْحٍ اِنَّهٗ لَنْ يُّوْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ فَلَا
 تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ ؕ وَاصْنَعِ الْفُلَکَ بِاَعْيُنِنَا وَّوَحٰیْنَا وَاَتٰخٰ طٰبِعِنَا فِی
 الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا اِنَّهُمْ مَغْرَقُوْنَ ؕ وَیَصْنَعِ الْفُلَکَ وَکَلَّمَا مَرْءًا عَلَیْهِ مَلٰٓئِکَةُ مِنْ قَوْمٍ سَفٰہٍ
 مِنْہٗ قَالَ اِنْ لَسْتُمْ وَاٰمِنًا فَاِنَّا لَنُخْرِجَنَّکُمْ کَمَا تُنْخَرُوْنَ ؕ نُوْحٌ کُوْدِحٰی کِیْ لَا تَمْنٰہٰی قَوْمٌ
 مِنْ اَبْنٰوْکَ نٰی اٰن لَیْسَ لَکُمْ ؕ پس جو ایمان لا چکے وہ لا چکے پھر تم اون کے افعال پر عملیں

اور ہماری حفاظت دگرانی میں کشتی بناؤ اور ہماری وحی کے مطابق۔ اور ظالمون کی بابت ہم سے
کچھ نہ کہنا۔ کیونکہ یہ سب ڈوبائے جائینگے۔ نوح کشتی بنا رہے تھے۔ جب اس حالت میں انکی
قوم کے کچھ لوگ اودھرتے گزرتے تو یہ دیکھ کر ادنیٰ سرخروہ بن کرتے۔ نوح نے کہا کہ اگر تم ہم پر مسخر
کرتے ہو تو ہم بھی تم پر (آئندہ) ہنسی کے جس طرح تم ٹھٹھا کرتے ہو۔ فسوف تعلسون من
یاتیہ عذاب یغزیہ ویحل علیہ عذاب متیم۔ پس عنقریب تم کو معلوم ہو جائیگا کہ
کس پر عذاب آئیگا جو اوسے رسوا کریگا۔ اور کس پر عذاب آئیگا داخل ہوگا۔ حتیٰ اذا جاء امرنا
وفارلتنور قلنا احمل فیہا من کل زوجین اثنين واهلک الا من سبق علیہ
القول ومن امن وما امن معہ الا قلیل۔ یہاں تک کہ جب ہمارا حکم (طوفان کی بابت) آیا
اور تنور میں جوش پیدا ہوا اور اوس سے پانی کا طوفان اوٹھا تو ہم نے نوح سے کہا کہ تم اس
کشتی میں ہر چیز کے جوڑے دوئے لو۔ اور خدا نے اس طوفان میں سب کو ہلاک کر دیا سوائے ان
لوگوں کے جن پر ہم نے بات پڑ چکی تھی۔ اور جو ایمان لائے تھے۔ اور ایمان لائے تو تھوڑے ہی
تھے۔ وقال رکبوا فیہا بسم اللہ عجربہا وهرسہا ان ربی لغفور رحیم۔ نوح نے
اون لوگوں سے کہا جنکا زندہ رکھنا مقصود تھا کہ تم سب اس کشتی میں سوار ہو جاؤ۔ خدا ہی کے
نام سے اسکا چلنا اور اسکا ٹھیرنا ہے۔ بیشک میرا پروردگار غفور و رحیم ہے۔ وہی تجری
بھد فی موج کالجبال ونادی نوح ابنہ وکان فی معزل یا بنی اربک معنا ولا تکن
مع الکافرین۔ وہ کشتی او نہیں موج طوفان میں جو مثل پہاڑوں کے تھیں لئے جاتی تھی۔ نوح نے
اپنے بیٹے کو روک کر کہا اور وہ دور تھا کہ اے فرزند تو بھی اس کشتی میں سوار ہو جا۔ اور کافرین
قال ساوی الی جبل یسمی من الماء قال لا عاصم لبعہم من امر اللہ الا من رحم
و حال بینہما الموج فکان من المعرقین ما دس نے کہا کہ میں پہاڑ پر چڑھ جاؤں گا۔ جو مجھے
طوفان سے بچائیگا۔ نوح نے جواب دیا کہ آج کوئی کسی کا بچاؤ نہیں ہے مگر وہ بچیکا جس پر خدا رحم
کرے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اون دونوں کے درمیان موج حائل ہوئی اور وہ ڈوب گیا۔
حالات تاریخی قوم ہوو۔ وتلك عاد بنحو وایات ربهم وعصوا رسلاً
واتبعوا امرهم فجاء عذابهم وابتلعهم واولئک من الذین کفروا واولئک من الذین کفروا واولئک من الذین کفروا

سفرھا علیہم سبع لیل وثمانیۃ ايام، یہ سب لوگ ہوائے سرد تند سے ہلاک کئے گئے
جو انہر سات شبیں اور آٹھ روز تک مسلط ہے

قصہ اصحاب سببت فلما عتقوا عما نھوا عندہ قلنا لھم کونوا قبردۃ خاسثین
جب ان لوگوں نے ہمارے منع کئے ہوئے امر سے سرکشی کی تو ہم نے کہہ دیا کہ تم دنگارے ہو
بندر ہو جاؤ

علی بن الحسین علیہ السلام سے مروی ہے کہ یہ لوگ جو بندر کی صورت میں منع کئے گئے۔ دریا کے
کنارے پر رہتے تھے جسکی مچھلیوں کے ہفتہ کے شکار کرنے سے خدا تعالیٰ اور اسکے رسولوں نے
اونکو منع کیا تھا۔ مگر ان لوگوں نے ایک حیلہ سازی کی جس سے وہ حرام خدا کو اپنے لئے حلال کر لیں۔
پس گرٹھے کہو دے اور اوسمیں نالیاں بنائیں جنکی راہ سے مچھلیوں کو ان گرٹھوں میں آجانا ممکن ہو
اور پھر ادھر سے واپس ہو کر دریا میں نہ جاسکیں۔ حسب عادت مچھلیاں اون گرٹھوں میں آئیں
کیونکہ ہفتہ کے دن شکار ہونے کا ڈر تو تھا ہی نہیں۔ مگر شام کے قریب جب واپس جانیکا ارادہ
کیا تو نہ ممکن ہوا۔ اور وہ ادھیں گرٹھوں میں رہ گئیں جنہیں کیڑا جانا، نکا آسان تھا۔ کیونکہ پانی
اون گرٹھوں میں ٹھوڑا تھا شکار کی بھی ضرورت نہ پڑتی تھی۔ وہ لوگ ہفتہ کو تو اونہیں نہ پکڑتے
تھے بلکہ اتوار کے دن اون مچھلیوں کو پکڑتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ ہم نے ہفتہ کو شکار نہیں کیا ہے
بلکہ اتوار کو شکار کیا ہے۔ حالانکہ یہ بات اونکی جھوٹی تھی کیونکہ دراصل وہ لوگ ان مچھلیوں کو ہفتہ ہی
دن پکڑتے تھے کیونکہ سامان شکار تو ہفتہ ہی کو درست کرتے تھے اور گرٹھے تو ہفتہ ہی کے دن کھوکھڑے
تھے۔ الغرض اس ترکیب سے ادھوں نے اپنے مال و ثروت کو بڑبڑایا اور نسلا و لباس سے تنعم و تیش
حاصل کرنے لگے۔ اوسوقت اونکی تعداد کچھ اوپر اسی ہزار تھے۔ اور یہ حیلہ گری کی ترکیب انہیں سے
ستر ہزار آدمی کرتے تھے۔ باقی آدمی اون کے اس فعل سے راضی نہ تھے۔ جیسا کہ خدا تعالیٰ نے دوسرے
مقام پر اس قصہ کو یوں فرمایا ہے۔ واستلھم عن القرۃ القانت حاضرة البحر، ان لوگوں
اون اہل قریہ سے پوچھو جو دریا کے کنارے پر رہتے تھے۔

پھر وہ اہل آدمی اونکو وعظ و نصیحت کرتے اور خدا تعالیٰ کے سخت عذاب سے ڈراتے کہ ایسا کرو وہ
کہتے کہ تم اس قوم کو کیوں وعظ و نصیحت کرتے ہو جو عذاب خدا سے ہلاک ہونیوالی ہے وہ کہتے

کہ خدا تعالیٰ کے سامنے عذر قائم ہونے کے واسطے ہم انہیں منع کرتے ہیں۔ کیونکہ ہمیں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تکلیف دی گئی ہے۔ پس ہم صرف اسوجہ سے انکو منع کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ یہاں سے ہم کو ان کے افعال سے راضی نہیں ہیں۔ اور نیز یہ کہ شاید یہ لوگ ہدایت پر آکر خدا سے ڈریں مگر جیسا ان لوگوں نے اپنے ناصحین کی باتیں بالکل نہ سنیں۔ اور ان لوگوں نے جو کچھ اوپر دس ہزار گھر دیکھا کہ انہیں ہماری نصیحتوں کا کچھ اثر نہیں ہوتا۔ تو اس مقام کی آبادی چھوڑ کر دوسری جگہ جا کر آباد ہو گئے اور کہا کہ ہمیں خوف ہے کہ ان گناہگاروں پر ایسی حالت میں عذاب نازل ہو کہ ہم انکے درمیان پہلے تو ہم بھی اسی عذاب میں مبتلا ہو جائیں گے) پھر ایک شب کہ خدا تعالیٰ نے انکو بندروں کی صورت میں مسخ کر دیا۔ اور شہر کا دروازہ بند ہوا۔ انہیں سے کوئی نہ نکلا۔ اور نہ اس کے اندر کوئی جاسکتا تھا جب یہ خبر اس دوسرے قریہ والے لوگوں کو ملی تو وہاں گئے۔ اور دیواروں پر چڑھ کر انہیں دیکھا تو سب کے سب مع مردوزن بندر ہو گئے تھے۔ ایک دوسرے میں گڑبڑ ہو رہا تھا۔ اور ان دیکھنے والوں کو مع انکی قرابت و صورت کے پہچانتے تھے تو یہ دیکھنے والے ان سے پوچھتے کہ تم فلاں ہو فلاں ہو تو اسکی آنکھوں میں آنسو بھر آتا۔ اور سر یا مونہ سے نہیں۔ یا ہاں۔ کا اشارہ کرتا۔ اسی حالت سے تین دن تک رہے۔ پھر خدا تعالیٰ نے مینہ اور ہوا بھیجی وہ انکو دریا میں بہا لی گئی۔ اور کوئی مسوخ تین دن کے بعد زندہ نہ رہا۔ لیکن اب جو تم لوگ انکی صورتوں پر دیکھتے ہو کہ بندر دنیا میں جوڑے ہیں) یہ انکی صورتوں پر ہیں نہ یہ کہ وہی مسخ شدہ ہوں یا انکی نسل سے ہوں ۛ

قصہ موسیٰ علیہ السلام۔ ولما جاء لميقاتنا وكلمه ربه قال رب انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني۔ اور جب موسیٰ ہمارے مقرر کئے ہوئے وقت پر آئے اور ان سے انکے پروردگار (ہم نے) گفتگو کی۔ تو موسیٰ نے کہا۔ اے میرے پروردگار تو مجھے اپنے تئیں دکھا دے۔ خدا تعالیٰ نے جواب دیا کہ تم مجھے ہرگز نہ دیکھ سکو گے۔ لیکن پہاڑ کی طرف نظر کرو۔ اگر وہ اپنی جگہ پر ٹھہرا رہے تو عجب دیکھ سکو گے۔ لیکن چونکہ پہاڑ کا قائم رہنا ناممکن تھا اس لئے خدا کا دیکھنا بھی ناممکن تھا۔

فلما تجل ربه للجبل جعله دكا وخر موسىٰ صوعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين۔ پس جب عظمت پروردگار نمودار ہوئی تو پہاڑ کو کھڑے کھڑے

کر دیا اور موسیٰ غش کہا کہ گر پڑے۔ جب ہوش آیا تو کہا کہ پروردگار تو اس سے منزہ ہے کہ تجھے کوئی دیکھ سکے۔ میں تیری جناب میں توبہ کرتا ہوں۔ اور میں پھلا ایمان لانے والا ہوں۔“

عیون الاخبار میں ایک حدیث جناب امام رضا علیہ السلام سے مروی ہے۔ کسی نے حضرت سے دریافت کیا کہ موسیٰ کلیم اللہ کیونکر ہو گئے۔ حالانکہ وہ یہ تک نہ جانتے تھے کہ خدا کی رویت ممکن ہے یا محال۔ یہاں تک کہ اس سے یہ سوال کیا کہ تو مجھے اپنے تئیں دکھا دے۔ تو حضرت نے جواب دیا کہ حضرت موسیٰ تو جانتے تھے کہ پروردگار عالم اس سے منزہ و مقدس ہے کہ آنکھیں او سکو دیکھ سکیں

لیکن جبکہ پروردگار عالم نے اون سے گفتگو کی۔ اور او کو اپنا راز دار بنایا تو اپنی قوم میں آئے۔ پھر اونہیں خبر دی کہ خدا نے مجھے اپنا مقرب راز دار اور کلیم بنایا ہے۔ اون لوگوں نے کہا کہ ہم تمہارے اس کہنے پر ایمان نہ لائینگے جب تک ہم بھی اوسکی باتیں اوسی طرح نہ سن لیں جس طرح تم نے سنی ہیں۔ اوسوقت حضرت موسیٰ کی قوم سات لاکھ کی تعداد میں تھی۔ اونہیں سے آپ نے ستر ہزار آدمیوں کو منتخب کیا۔ پھر اس مقدار میں سے سات ہزار آدمیوں کو چھانٹا۔ پھر ان سات ہزار آدمیوں میں سے سات سو کا انتخاب کیا۔ پھر انہیں سے ستر آدمیوں کو میقات پر لیجانے کے لئے

جما۔ اور انہیں لئے ہوئے طور سینا پر پہنچے۔ اونہیں تو دامن کوہ میں ٹھیرایا۔ خود پہاڑ پر چڑھ گئے۔ اور خدا تعالیٰ سے درخواست کی کہ وہ اون سے ہم کلام ہو۔ اور اون ستر آدمیوں کو اپنا کلام سنا دے۔ تو خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے گفتگو کی اور اون لوگوں نے بھی او سے سنا کر اس طرح کہ وہ آواز فوق و تحت و تین و یار۔ خلف و قدام۔ ہر طرف سے سنائی دیتی تھی کیونکہ وہ آواز درخت میں پیدا کی گئی تھی۔ پھر او سے اس قدر پھیلا یا کہ ہر طرف سے سنائی دینے لگی۔ جب آواز وہ لوگ سن چکے تو پھر کہنے لگے کہ ہم تو ایمان نہ لائینگے اس بات پر کہ جو کچھ ہم نے سنا ہے وہ کلام خدا ہی ہے ممکن ہے کہ کچھ اور ہو۔ اب تو جب تک ہم او سے کھلم کھلا نہ دیکھ لینگے تب تک تمہاری بات نہ مانینگے۔ جب یہ بات ان لوگوں نے کہی اور تکبر و سرکشی کی تو خدا تعالیٰ نے ایک بجلی بھیجی۔ اور اس بجلی نے اونکے اس گناہ عظیم کی وجہ سے اونکو ہلاک کر دیا۔

تب موسیٰ نے عرض کی کہ خدایا میں واپس جا کر بنی اسرائیل سے کیا کہوں گا۔ وہ تو کہیں گے کہ تم ہمارے آدمیوں کو لینگے تھے وہیں مار کر ڈال آئے کیونکہ تم اپنے دعوے میں سچے نہ تھے کہ خدا تم سے

گفتگو کرتا ہے۔ تو پروردگار عالم نے پھر اونہیں زندہ کر دیا۔ وہ کہنے لگے کہ اے موسیٰ اگر تم خدا سے درخواست کرتے کہ اپنے شہیں تمہیں دکھلا دے تو ضرور وہ تمہاری بات مان لیتا۔ اور پھر تم ہمیں بتا دینے کہ وہ کس صورت شکل اور کس حالت کا ہے۔ موسیٰ نے جواب دیا کہ اے قوم! خدا تعالیٰ آنکھوں سے دکھائی دینے کی چیز نہیں ہے اور نہ اوسیں کوئی کیفیت رنگ ہیبت وغیرہ ہے۔ بلکہ اوسکی شناخت صرف اوسکی نشانیوں سے ہوتی ہے۔ وہ کہنے لگے کہ ہم تو نہ مانینگے جب تک تم اوس پر یہ سوال نہ کرو۔ موسیٰ نے خدا سے عرض کی۔ خدایا تو نے سنا بنی اسرائیل کی گفتگو کو۔ اور تجھے ان کی اصلاح کا حال خوب معلوم ہے (یعنی تو ہی انکی اصلاح کر سکتا ہے) خدا تعالیٰ نے وحی کی کہ اے موسیٰ تم مجھ سے سوال رویت کرو میں تم سے اونکی جہالت کی وجہ سے مواخذہ نہ کروں گا۔ اوسوقت موسیٰ نے عرض کی رب ادنیٰ انظر الیک خدایا تو مجھے اپنے تئیں دکھا دے۔ جواب ملا تو مجھے نہیں دیکھ سکتا لیکن پہاڑ کی طرف دیکھ۔ اگر وہ اپنی جگہ پر قائم رہے تو تو مجھے دیکھ سکیگا۔ جب غطت خدا کا پہاڑ پہاڑ پر ہوا تو پہاڑ ریزہ ریزہ ہو گیا اور موسیٰ غش کہا کے گرے۔ جب ہوش آیا تو کہنے لگے کہ میں تجھے تو بہ کرتا ہوں کہ باوجود جاننے کے اپنی قوم کی جہالت کی وجہ سے تجھے یہ سوال کیا۔ اور میں پہلا ایمان لانے والا ہوں۔“

قصہ حضرت ادریس۔ واذکرفی الکتاب ادریس اللہ کان صدیقاً نبیاً ورفعه الی مکانا علیک۔ اے رسول یاد کرو کتاب میں ادریس کو کہ وہ صدیق نبی تھا اور ہم نے اوسکو مکان فنیع بلند کیا۔

یہ نبی جناب نوح سے پہلے گزرے ہیں۔ کپڑا سینا۔ قلم سے لکھنا۔ سبق پڑبانے کا طریقہ انہیں ایجاد ہوا ہے۔ تاریخی دنیا میں یہ بزرگ بڑے مرتبہ پر فائز ہیں۔ انکا نتیجہ آخری بھی یہ ہوا کہ آسمان چارم تک انکی رسائی ہوئی۔ انکا مکان مسجد پہلے میں تھا۔ اسی مکان میں کپڑا سینے کا کام کرتے۔ اور وہیں نماز پڑھتے تھے۔ جناب صادق علیہ السلام سے منقول ہے جسکا حاصل یہ ہے کہ ابتداء سے پیغامبری جناب ادریس کی یوں ہوئی کہ ان کے عہد میں ایک جابر بادشاہ تھا۔ ایک روز بغرض سیر باہر گیا۔ ایک زمین سرسبز شاداب اوسے نظر پڑی۔ جو کسی مومن خالص کی تھی۔ وہ زمین اوسے بھلی معلوم ہوئی۔ اپنے وزیروں سے پوچھا۔ یہ کسکی ملک میں ہے۔ انہیں سے کسی نے جواب دیا کہ بادشاہ کے

بندوں میں سے ایک کی یہ زمین ہے۔ بادشاہ نے اوسے بلایا اور وہ زمین اوس سے لینی چاہی۔ اوس نے کہا کہ اے بادشاہ میرے عیال و اطفال بہ نسبت تیرے اس زمین کی طرف زیادہ محتاج ہیں۔ اوس نے کہا کہ میں خریدنا چاہتا ہوں تو میرے ہاتھ فروخت کر دے۔ اوس مومن نے جواب دیا کہ میں نہ ہیبہ ہی کروں گا اور نہ فروخت ہی۔ اسکا ذکر ہی نہ کر۔ بادشاہ کو اوسکی باتوں سے غصہ آیا اوسکی بیوی نے جو بہت ہوشیار اور اوسکی مشاورت پر مکتبہ تھی یہ تدبیر بتائی کہ میں چند ازرقہ کو جو میرے اصحاب میں سے ہیں اوسکے پاس بھیجتی ہوں تاکہ اوسے پکڑ لائیں۔ اور تیری حضور میں آکر سب گواہی دیں کہ یہ شخص مرتد ہو گیا ہے۔ دین بادشاہ سے پھر گیا ہے واجب القتل ہے۔ اوس نے تجھے اسکا قتل کر دینا جائز ہو گا۔ ظاہر کوئی الزام بھی تجھ پر نہ آئیگا۔ اور زمین کا بلانا بھی سہل ہو گا خواہ مخواہ غصہ کرنے سے کیا حاصل۔ غصہ تو وہ کرے جو اپنے مطلب کے باسانی حاصل نہ کر سکتا ہو۔ اور جسے انتقام کی طاقت نہ ہو۔ بادشاہ نے کہا اچھا تو ایسا ہی کر۔ اوس نے چند ازرقہ کو جو اوسکے دین و کثرت پر تھے اور اہل ایمان کے قتل کر دینے کو جائز جانتے تھے بلایا اور انہوں نے بادشاہ کے سامنے گواہی دی کہ فلاں مومن مرتد ہو گیا ہے اوسے قتل کرنا چاہئے۔ بادشاہ نے اوسے بلا کر قتل کر دیا اور زمین اوسکی لیلی۔

پروردگار عالم نے اوس بادشاہ ظالم پر عتاب کیا اور حضرت ادریس کو وحی کی کہ اوس بادشاہ جا کے پاس جاؤ۔ اور یہ کہو کہ تو نے اوس مومن کے قتل ہی پر اکتفا نہ کی بلکہ اوسکی زمین بھی غصب کر لی۔ میں اپنی عزت کی قسم کہتا ہوں کہ قیامت کے دن تجھے بدلہ لوں گا۔ دنیا میں تیری سلطنت چھینوں گا۔ تیری جو روکا گوشت کتوں کو کھلاؤں گا۔ اور تیرے شہر کو ویران کر دوں گا۔ کیا تجھے میرے حلم نے مغرور کر دیا ہے۔ حضرت ادریس یہ پیغام لیکر اوس بادشاہ کے پاس گئے۔ اور کہا کہ اے جبار بادشاہ میں خدا کا رسول ہو کر آیا ہوں اور یہ پیغام لایا ہوں۔

اوس جابر بادشاہ نے کہا تم میرے دربار سے نکل جاؤ ورنہ تم میرے ہاتھ سے نہ بچو گے۔ پھر اپنی زوجہ کو بلا کر ادریس کا کلام اور خدا کا پیغام بیان کیا۔ اوس نے فوراً چند آدمی بھیجے۔ کہے کہ جاؤ اور ادریس کو قتل کرو۔ یہاں حضرت ادریس نے واپس آکر اپنے اصحاب سے اس پیغام کا حال بیان کیا وہ تو بہت ڈرے اور خوف کرنے لگے کہ مبادا یہ بادشاہ ظالم انکو قتل کرے۔ اتفاقاً جب زارقہ

بغرض قتل حضرت ادریس او نیکے مکان پر آئے تو وہاں اونہیں نہ پایا۔ اونکے اصحاب نے جب یہ دیکھا کہ حضرت ادریس کے قتل کے لئے یہ لوگ آئے ہیں تو وہاں سے متفرق ہو گئے اور آپ کو اس امر سے مطلع کیا۔ اور کہا کہ اب آپ اس شہر کو چھوڑ دیں۔ اوسی روز حضرت مع اپنے چند صحابہ شہر سے باہر چلے گئے۔ جب صبح ہوئی تو مناجات کی کہ خداوند اٹو نے مجھے ایک جبار بادشاہ کے پاس پیغام لیکر بھیجا تھا سو میں نے تیرا پیغام پہنچا دیا۔ اوس نے مجھے قتل کی دھکی دی۔ اور اب درپے قتل تھے۔ وحی آئی کہ اے ادریس تم اوسکے شہر سے الگ ہو جاؤ اور اوس جبار بادشاہ کو میرا حال پر چھوڑ دو۔ اپنی عزت کی قسم کہ میں اپنا حکم جاری کرونگا۔ اور تمہاری رسالت اور اپنے کلام کو اوسکے معاملہ میں پورا کرونگا۔ ادریس نے عرض کی کہ خدا یا میری ایک حاجت ہے۔ حکم ہوا کہ وہ عرض کی کہ سوال یہ ہے کہ تو مینہ برسنا روک لے جب تک میں نہ کہوں تب تک ان کے شہروں میں مینہ نہ برے۔ خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ اے ادریس اس صورت میں تو اونکے شہر ویران ہو جائینگے۔ اور اہل شہر گرسنگی و مشقت میں مبتلا ہونگے۔ ادریس نے عرض کی جو بھی کچھ ہو۔ میں تو یہ سوال کرتا ہوں۔ حکم ہوا چہاں میں تمہارا یہ سوال قبول کرتا ہوں۔ جب تک تم مجھے سوال نہ کرو گے تب تک انپر مینہ نہ برساؤنگا۔ میں سب سے زیادہ اپنے وعدہ کو پورا کرنے والا ہوں۔ پھر حضرت ادریس نے اپنے اصحاب کو اس سوال جواب سے مطلع کیا۔ اور سب سے کہہ دیا کہ تم لوگ بھی ان شہروں سے باہر چلے جاؤ پس وہ لوگ باہر چلے گئے۔ اوسوقت وہ لوگ میں شخص تھے۔ جب وہ لوگ اور اور شہروں میں چلے گئے۔ اور ادریس کی خبر شہروں میں پھیل گئی کہ خدا تعالیٰ سے اونہوں نے ایسا سوال کیا ہے۔

خود ادریس تو ایک غار میں چلے گئے۔ اور وہاں جا کر پوشیدہ ہو گئے۔ خدا تعالیٰ نے اونہر ایک فرشتہ کو موکل کیا۔ جو ہر شام کو اونکے پاس کھانا لاتا تھا۔ وہ دن میں تو روزہ رکھتے تھے۔ اور شام کو جو کھانا فرشتہ لاتا تھا اس سے افطار فرماتے تھے۔

حق تعالیٰ نے اپنے وعدہ کے بموجب اوس بادشاہ کی سلطنت سلب کر لی۔ اوسکو قتل کیا۔ اوسکے شہر کو برباد کر دیا۔ گوشت اوسکا کتوں کو کھلوا دیا۔ مگر پھر اوس شہر میں دوسرا جبار و عاصی بادشاہ پیدا ہوا۔ پس بیس سال تک بعد حضرت ادریس کے باہر چلے جانے کے لوگ ایک حالت پر رہے

اس عرصہ میں بالکل مینہ نہ برسا۔ اب اون لوگوں کی حالت ابتر ہوئی قحط نے اونہیں تباہ کیا۔ دور دور کے شہروں سے اپنا آرقہ لاتے تھے۔ جب اونہر سختی حد درجہ کی بڑھ گئی تو سب نے ایک دوسرے سے کہا کہ یہ بلا صرف اس وجہ سے ہم لوگوں پر پڑی ہے کہ ادریس نے ہمارے کو بدعالی ہے۔ اور جب تک وہ خدا سے سوال نہ کرے گئے پانی نہ برسیگا۔ مگر اونکا پتہ نہیں کہ وہ کہاں ہیں کہ ہم لوگ چلکر اون سے التماس کرتے۔ چونکہ پروردگار عالم خود رحیم ہے اسلئے ہمیں چاہئے کہ اوسى سے عرض کریں اور توبہ و انابه کر کے عرض حاجت کریں کہ وہ ہم پر مینہ برسلے۔ آخر کبل کے کپڑے پہن پہن کر زمین پر کھڑے ہوئے اور خاک اپنے اوپر ڈالی۔ اور توبہ و استغفار و گریہ و رازی کی۔ خدا تعالیٰ نے حضرت ادریس پر وحی کی کہ اے ادریس تمہارے شہر والوں نے صدائے فریاد و استغاثہ بلند کی ہے۔ توبہ و استغفار کر رہے ہیں اور میں رحیم ہوں۔ اب تم مجھے مینہ برسانے کا سوال کرو تا کہ اونہر مینہ برساؤں۔ ادریس نے عرض کی میں تو یہ سوال نہ کروں گا۔ حکم ہوا نہیں ضرور سوال کرو۔ عرض کی میں تو نہیں کروں گا۔ تب اوس فرشتہ کو حکم ہوا جو اونکا کھانا شام کو لایا کر تانھا کہ اب اونکا طعام مقرری نہ لیجانا۔ جب شام ہوئی اور کھانا ملا تو مخزون و منوم بھوکے تو رہے مگر صبر کیا۔ جب دوسرے روز بھی طعام مقرری نہ آیا تو بھوک اور اندوہ اونکا زیادہ ہوا۔ جب تیسری شب کو بھی نہ آیا۔ تو اور زیادہ بھوک و راندیشہ و غم کی زیادتی ہوئی۔ صبر جاتا رہا۔ مناجات کی۔ کہ خداوند اتو نے میری روزی بند کردی اس سے پہلے کہ میری جان لے۔ وحی آئی کہ اے ادریس تم تو تین شبانہ روز میں بیقرار ہو گئے جو میں نے تمہاری خوراک بند کردی۔ اونکے حال پر بیقرار نہیں ہوتے جو چنبر میں برس سے بھوک اور مشقت واقع ہے۔ میں نے تم سے درخواست کی کہ یہ لوگ مشقت و تکلیف میں ہیں۔ میں نے اونہر رحم کیا ہے۔ تم سوال کرو کہ میں مینہ برساؤں۔ تم نے سوال کیا اور بخل کیا سوال کرنے میں۔ تو میں نے تمہیں بھوک کا مزہ کھایا۔ جس میں تم بے صبر ہو گئے۔ اب تم اس غار سے نیچے جاؤ۔ اور اپنی معاش آپ طلب کرو کہ تم کو میں نے تمہاری حالت پر چھوڑا کہ خود اپنی روزی تلاش کرو۔ حضرت ادریس اپنے مقام سے اترے تاکہ غذا تلاش کریں۔ اور بھوک کی دفع کریں۔ جب شہر کے قریب پہونچے تو اونہیں ہوا دکھائی دیا کہ کسی مکان سے نکل رہا ہے۔ اوس مکان کی طرف چلے۔ اور اوس گھر میں داخل ہوئے

دیکھا کہ ایک بڑھیا نے دو باریک روٹیاں تیار کی ہیں۔ اور آگ پر ڈالی ہیں کہنے لگے کہ اے پیرزن میں بھوک سے بیتاب ہو رہا ہوں۔ عورت نے جواب دیا کہ ادیس کی بددعا نے ہم لوگوں کے واسطے کوئی زائد نہیں چھوڑا ہے جو دوسروں کو دے سکیں۔ اور قسم کھائی کہ میرے پاس سوائے ان دروٹیوں کے اور کچھ نہیں ہے۔ یہاں سے جاؤ اور اپنی روزی اس شہر کے علاوہ اور آدمیوں سے مانگو۔ ادیس نے کہا تو مجھے اتنا ہی دیدے کہ جس میں میری جان بچ جائے اور مجھے چلنے کی قوت ہو جائے۔ بڑھیا نے کہا یہی دو روٹیاں ہیں۔ ایک میری ہے ایک میرے بچے کی۔ اگر اپنے حصہ کی روٹی دیدوں تو میں بھوک سے مر جاؤں۔ اگر لڑکے کے حصہ کی دیدوں تو وہ بھوک سے مر جائے۔ یہاں اس قدر زیادہ نہیں ہے۔ کہ تمہیں دے سکوں۔ ادیس نے کہا کہ لڑکا تیرا چھوٹا ہے ادھی روٹی اسے کافی ہوگی۔ ادھی اوس میں سے مجھے دیدے اتنی ہی مجھے کافی ہو جائیگی میری جان بچ جائیگی۔ عورت نے یہ سن کر اپنے حصہ کی روٹی تو خود کھالی۔ اور لڑکے کے حصہ کی روٹی ادھی تو ڈکرا دیس کو دی اور ادھی لڑکے کو۔ جب لڑکے نے دیکھا کہ میرے حصہ کی روٹی میں سے ادیس کھا رہے ہیں تو بید مضطرب ہوا نوٹنے لگا یہاں تک کہ مر گیا۔ اوسکی ماں نے یہ حال دیکھ کر کہا کہ اے بندہ خدا تو نے میرے بیٹے کو بھی مار ڈالا۔ ادیس نے فرمایا تو بیکرا نہ کہ میں باذن خدا اس کو زندہ کر دوں گا۔ پھر اوس لڑکے کے دونوں بازو پکڑے اور کہا کہ اے روح جو اوسکے بدن سے نکل گئی ہے پھر اسکے بدن میں داخل ہو کہ میں ادیس پیغامبر ہوں۔ پس روح اوسکی بدن میں داخل ہو گئی۔

جب اوس بڑھیا نے یہ سنا کہ انکا نام ادیس ہے۔ اور اپنے بچے کو زندہ پایا۔ تو کہنے لگی کہ میں گواہی دیتی ہوں کہ تم ادیس پیغامبر ہو۔ یہ کہہ کر باہر غل مچایا۔ کہ ایہا الناس بشارت ہو تم کو کہ ادیس پیغامبر آئے اور لیس علیہ السلام اوس وقت وہاں چلے گئے جہاں اوس جبار بادشاہ کا قیام تھا اور ایک بلند ٹیلہ پر جا بیٹھے۔ شہر کے لوگ یہ خبر سن کر گرد اونکے جمع ہوئے اور کہنے لگے کہ اے ادیس تم نے اس میں برس کے درمیان ہم پر رحم نہ کیا۔ اب دعا کرو کہ پروردگار عالم ہم پر مینہ برسائے۔ ادیس نے فرمایا کہ جب تک تمہارا بادشاہ جابر اور تمام اہل شہر میرے پاس پا برہنہ نہ آئینگے اور مجھے التماس نہ کریں گے تب تک میں دعا کروں گا۔ جب یہ خبر بادشاہ جابر کو پہونچی۔ چالیس آدمی اونکی گرفتاری کے واسطے بھیجے کہ اوسکے پاس انہیں حاضر کریں۔ جب وہ آئے اور کہا کہ ہم بحکم بادشاہ

تمہارے پاس آئے ہیں تاکہ تمکو اوسکے پاس بچلیں تو حضرت ادریس نے اونکو بدو عادی اور وہ سب
مر گئے۔ جیسے یہ خبر اوس بادشاہ کو ملی تو پانچ سو آدمی بھیجے کہ اونہیں پکڑ لائیں۔ اون سب نے ادریس
کہا کہ ہم جکم بادشاہ آئے ہیں تاکہ تمکو اوسکے پاس بچلیں۔ آپ نے فرمایا کہ ان چالیس آدمیوں کو دیکھو
کہ مرے ہوئے پڑے ہیں۔ اگر یہاں سے چلے نہ جاؤ گے تو تمہارے ساتھ بھی ایسا ہی کرونگا۔ اوسوقت
اون لوگوں نے کہا کہ اے ادریس بیس برس تک تو ہمیں تم نے بھوک سے مارا۔ اور اب بدو عادی سے
مار رہے ہو۔ کیا تمہارے دل میں بالکل رحم نہیں ہے۔ ادریس نے فرمایا کہ میں اوس جبار بادشاہ کے
پاس نہ جاؤنگا۔ اور نہ باران کی دعا کرونگا جب تک وہ مع تمام اہل شہر کے پیدل اور پارہ نہ سیر پاس
نہ آئیگا۔ پس وہ لوگ واپس گئے۔ اور ادریس کا کلام اوس بادشاہ سے بیان کیا۔ اور عرض کی کہ حضور
جب تک نہ چلیں گے تب تک ادریس نہ مانینگے۔ آخر بادشاہ مع اہل شہر کے آیا اور منجنوع و خشوع سنا
اون کے کھڑے ہو کے عرض کی کہ اے ادریس اب دعا کرو کہ خدا تعالیٰ مینہ برسائے۔ اوسوقت
حضرت ادریس نے قبول کیا۔ اور دعائے باران فرمائی۔ پس ایک بر نمودار ہوا عدد و برق ظاہر
ہوئی۔ اور اوسوقت باران رحمت برسا اور اسقدر برسا کہ لوگوں کو خیال ہوا کہ مبادا غرق ہو جائیں
یہاں تک کہ جلد جلد سب نے اپنے اپنے گھروں کی راہ لی۔

واقصہ اصحاب قریہ انطاکیہ۔ واضرب لہم مثلاً اصحاب القریۃ اذا جاءہا
المرسلون اذا ارسلنا الیہم اثنتین فکذبوہما فعزنا ناثالث فقالوا انا الیکم
مرسلون، اے رسول اپنے ملک کے لوگوں سے مثل کہو قریہ انطاکیہ والوں کی جیکہ اونکے پاس رسول
آئے جب ہم نے دو رسول بھیجے تو اہل قریہ نے اونکو جھٹلایا۔ پھر ہم نے تیسرے رسول کے ذریعے
اونکی تقویت کی تو اون لوگوں نے کہا کہ اے اہل قریہ ہم تمہاری طرف ہدایت کے لئے بھیجے گئے ہیں
جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے اس آیت کی جب تفسیر پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ
نے دو شخص انطاکیہ میں بھیجے تھے۔ اون دونوں رسولوں نے ایسی خدائی باتیں اہل قریہ سے کہیں
کہ جنہیں وہ نہ جانتے تھے جسکے سبب سے وہ انہر سختی کرنے لگے اور کچھ کردونوں ہی نبیوں کو بتجانہ
میں قید کر دیا۔ تب تیسرے شخص کو پردہ گار عالم نے مدینہ انطاکیہ میں پہنچا جب وہاں پہنچا تو لوگوں نے
کہا کہ تم مجھے بادشاہ کے دروازے تک پہنچا دو۔ جب دروازہ بادشاہ پر آیا اور کھڑا ہوا تو کہا میں ایک

جنگل میں اب تک عبادت کرتا تھا۔ لیکن اب یہ خواہش ہوئی ہے کہ بادشاہ کے معبود کی عبادت کروں یہ سنکر لوگوں نے خبر اوسکی بادشاہ تک پہونچائی۔ اوس نے کہا کہ اچھا اوسکو بتانے میں لیجاؤ یہاں تک کہ وہ سال بھر تک اوسی بتخانے میں رہا۔ جہاں پہلے دونوں صاحب بھی موجود تھے۔ اون سے کہا کہ خداقت دہو شیاری سے اور اس ترکیب سے کسی کو اوسکے کیش و مذہب سے پھیرنا ممکن ہے۔ تم نے نرمی سے کیوں نہ گفتگو کی۔ دیکھو یہ کسی کو نہ بتانا کہ ہم اس تیسرے شخص کو پہنچاتے ہیں۔ غرض سال بھر بعد وہ تیسرے صاحب بادشاہ کے دربار میں بلائے گئے۔ بادشاہ نے کہا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ تم میرے معبود کی عبادت اس وقت تک کرتے رہے ہو۔ پس اب ہم اور تم ہمیشہ بہائی بہائی رہینگے اب مجھے اپنی حاجتوں کا سوال کرو۔ عرض کی مجھے تو اس وقت کوئی ضرورت درپیش نہیں ہے۔

لیکن میں نے دو شخصوں کو اس خدا خانے میں دیکھا ہے۔ یہ دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ انکا واقعہ کیا ہے۔ بادشاہ نے کہا کہ یہ دونوں ہمارے دین کو باطل کرنے آئے تھے۔ اور کہتے تھے کہ ایک آسمانی خدا کو تم لوگ مانو۔ (اس جرم میں یہ قید ہیں) ان بزرگوار نے کہا کہ اچھا پھر ہمارے اونکے ایک اچھا سا مناظرہ ہو جائے۔ اگر حق اونکی طرف ہو تو ہمیں چاہئے کہ اونکی اطاعت کر لیں۔ اور اگر حق ہماری طرف ہو تو اد نہیں چاہئے کہ ہماری متابعت کریں۔ اور پھر جو ہمارے لئے نفع یا نقصان ہو گا اوسی میں وہ بھی شریک ہینگے۔ تب بادشاہ نے اون دونوں صاحبوں کو آدمی بھیجکر بلوایا۔ جب حاضر ہوئے تو ان بزرگوار نے جو تیسرے تھے اون سے کہا۔ کہ تم کیا کہتے ہو لونہوں نے کہا۔ ہمارا یہ کلام ہے کہ ہم اوس خدا کی طرف دعوت دیتے ہیں جس نے آسمان وزمین کو پیدا کیا ہے رحم مادر میں جس قسم کی صورت چاہتا ہے پیدا کرتا ہے۔ اشجار و اثمار پیدا کرتا اور آسمان سے مینہ برساتا ہے۔ تیسرے نے کہا جس خدا کی تم یہ صفت بیان کرتے ہو۔ اگر ہم کسی اندھے کو بلائیں تو کیا وہ اس بات پر قادر ہے کہ اسے بینا کر دے۔ دونوں نے کہا ہاں اگر وہ کرنا چاہے تو کر سکتا ہے تب اوس تیسرے نے بادشاہ سے کہا کہ ایک اندھے کو بلو او جو بالکل کچھ نہ دیکھ سکتا ہو۔ جب وہ لایا گیا تو اوس تیسرے نے ان دونوں سے کہا کہ تم اپنے خدا سے دعا کرو کہ وہ اسے بینا کر دے۔ یہ سنکر وہ اوٹھے۔ دو رکعت نماز پڑھی۔ یک بہ یک وہ نابینا صحیح و سالم ہو گیا۔ اور آسمان کی طرف دیکھنے لگا۔ پھر اس تیسرے نے کہا کہ اسے بادشاہ ایک اور اندھا بلایا جائے۔ جسے لایا گیا۔ تو

توان بزرگوار نے ایک سجدہ کیا۔ جب سرد ہٹایا تو نابینا بینا ہو چکا تھا کہنے لگے کہ اسے بادشاہ اوس لیل کے مقابلے میں تو یہ دلیل ہوگئی (یعنی جیسے اولیٰ خدا آنکھ دینے پر قادر ہے ویسے ہی ہمارا خدا بھی قادر ہے) اچھا ایک زمین گیر کو بلوایا جائے۔ جب وہ لایا گیا تو اون دونوں صاحبوں سے اس تیسرے نے رجوعِ نقیہ میں تھے اور حکمت و تدبیر اہل ملک کو ایمان کی طرف لانا چاہتے تھے کہا کہ اچھا اسے تندرست کر دو پھر انہوں نے نماز پڑھی۔ خدا سے دعا کی۔ ناگاہ وہ زمین گیر اوٹھ کھڑا ہوا۔ اور چلنے لگا۔ کہا اسے بادشاہ ایک اور زمین گیر کو بلوایا۔ جب وہ آیا تو انہوں نے سجدہ کیا۔ اور وہ زمین گیر اچھا ہو گیا دراصل یہ بھی خدا تعالیٰ ہی سے سوال کرتے تھے مگر بظاہر یہ دکھلاتے تھے کہ بتوں سے سوال کیا ہے تاکہ بادشاہ وغیرہ کو پیچھے ہی وحشت نہ ہو جائے۔ اور وہ کہیں کھٹکن جا جائے۔ جب یہ بھی ہو چکا تو بادشاہ سے کہا کہ جس طرح ان دونوں صاحبوں نے اپنے معبود کی دو جنتیں پیش کیں ہم نے بھی اسی طرح کی دو جنتیں اپنے بتوں کی حقیقت کی پیش کر دیں۔ اب یہ ہونا چاہئے کہ میں نے سنا ہے بادشاہ کا کوئی فرزند مر گیا ہے۔ اور وہ اکلوتا بیٹا تھا۔ اگر اوسکو ان دو صاحبوں کا خدا زندہ کر دے تو میں ضرور ان کے دین میں داخل ہو جاؤں گا۔ (ترکیب خوب سوچی) بادشاہ نے کہا تو میں بھی انہیں کے دین میں داخل ہو جاؤں گا۔ پھر ان دونوں رسولوں سے کہا کہ اب صرف ایک بات رہ گئی ہے کہ ہمارے بادشاہ کا بیٹا مر گیا ہے۔ اگر تمہارا خدا اوسکو زندہ کر دے تو کیا بات ہے۔ اوس سے دعا کرو۔ یہ سنکر وہ دونوں رسول سجدہ خدا تعالیٰ میں جھک گئے۔ اور دیر تک سجدہ کرتے رہے۔ پھر سر اوٹھا کر کہا کہ اے بادشاہ کسی کو اپنے بیٹے کی قبر پر بھیج تو انشاء اللہ وہ جی اوٹھا ہوگا۔ اب جو دیکھنے کے لئے لوگ گئے۔ تو دیکھا کہ وہ قبر سے نکلا ہوا سر پر سے خاک جھاڑ رہا ہے۔ بادشاہ کے پاس اوسے لائے۔ اوس نے اپنے بیٹے کو پہچانا۔ اوس سے حال دریافت کیا۔ اوس نے کہا کہ میں تو مرا ہوا تھا۔ مگر دو شخصوں کو دیکھا کہ وہ خدا تعالیٰ کی جناب میں سجدہ کر رہے ہیں۔ اور میرے جی اوٹھنے کی دعا کرتے ہیں۔ اس سبب ہی پر دروغ کار نے مجھے زندہ کر دیا۔ کہا اے فرزند تو اون دونوں کو پہچانتا ہے۔ کہا ہاں۔ پھر تمام آدمیوں کو یکجا کی طور پر صحرا میں جانی کا حکم دیا جنہیں وہ دور رسول بھی تھے وہ لڑکا۔ ایک ایک آدمی کو دیکھتا تھا اور کہتا تھا کہ وہ یہ نہیں ہے۔ پھر انہیں سے ایک کے قریب جب پہنچا تو کہا یہ انہیں سے ایک ہے پھر ہوتے ہوتے دوسرے کے پاس جب پہنچا تو کہا کہ لو وہ دوسرا یہ ہے۔ یہ دیکھ کر اوس تیسرے صاحب نے

تو کہا کہ لیجئے اب میں تو ان دونوں صاحبوں کے خدا پر ایمان لاتا ہوں حالانکہ وہ تو پہلے ہی مومن بلکہ رسول تھے۔ یہ باتیں تو صرف تدبیر کی گئی تھیں) مجھے یقین ہو گیا کہ تمہارا خدا سچا ہے۔ جو کچھ تم کہتے ہو وہی حق ہے۔ بادشاہ نے یہ دیکھ کر کہا۔ اور میں بھی تم دونوں صاحبوں کے خدا پر ایمان لایا۔ پھر تو اسکی سلطنت کے تمام آدمی مسلمان ہو گئے۔

تفسیر مجمع البیان میں مذکور ہے کہ اون دو شخصوں کو پہلے جناب عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام نے سچا اور وہ تیسرے صاحب شمعون الصفا تھے۔ شہر کا نام انھانکیہ تھا۔

قصہ اصحاب فیل الم ترکیف فعل ربک باصحاب الفیل الم یجعل کید ہم فی تضلیل وارسل علیہم طیرا ابابیل تو میہم بحجارة من سخیل فجعلہم کعصف ما کول۔ اے ہمارے حبیب کیا تم نے دیکھا نہیں کہ تمہارے رب نے اصحاب فیل سے کیا کیا؟ کیا اونکے مکر کو باطل نہیں کر دیا۔ اور اونپر گروہ گروہ پرندے بھجوائے جو اونکو جسے ہوئے مٹی کے ڈھیلوں سے مارتے تھے۔ پس انہیں ایسا بنا دیا جیسے چری ہوئی کھیتی۔

اس کا قصہ یہ ہے کہ بادشاہ بروز تہ کے اصحاب میں سے ابرہہ ابو کیسوم نامی ایک شخص تھا۔ جس نے بحیلہ وکرا سے قتل کر دیا۔ اور خود مالک ملک ہو گیا تھا۔ پھر اوس نے ایک کعبہ یمن میں بنایا تھا۔ جسکے قبہ سونے کے بنوائے تھے۔ اور اپنے اہل ملک کو حکم دیا تھا کہ اسی کا حج کیا کریں۔ جس سے مقصود یہ تھا کہ خانہ کعبہ مکہ کا مقابلہ کرے۔ اتفاقاً ایک شخص بنی کنانہ میں سے یمن کو گیا ہوا تھا۔ جب اوس نے یہ دیکھا کہ یمن میں کعبہ بنوایا گیا ہے تو اوسکے اندر بیٹھ کر رفع حاجت کر دیا۔ ابرہہ جب اوس میں گیا تو دیکھا کہ فضلہ اوس میں پڑا ہوا ہے۔ پوچھا یہ کس کی جرات وگستاخی ہے؟ قسم اپنی نصرا نیت کی میں خانہ کعبہ مکہ کو بالکل ڈھا دوں گا کہ کوئی آئندہ اوسکا حج ہی نہ کرے۔ پھر اوسنے ہاتھی منگائے۔ اور اپنی قوم کو خروج کا حکم دیا۔ اہل یمن میں سے بھی کچھ لوگ اوسکے ساتھ ہوئے۔ اکثر خشمی۔ اور اشعر بن اوسکے ہمراہ رکاب تھے۔ راہ میں ایک مقام پر پہنچ کر کسی کو اس امر کے اعلان کے واسطے مکہ میں بھیجا کہ لوگ آئندہ سے اوسکے کعبہ کا حج کیا کریں۔ اوس ایچی کو کسی کنانی شخص نے مار ڈالا۔ جسپر ابرہہ کا غصہ اور بڑھ گیا۔ اور جلد بجد منازل سفر کو قطع کرنے لگا۔ اور اہل طائف میں سے ایک شخص کو اپنا راہبر بنا کر لیچلا۔ آخر مکہ سے چھ میل کے فاصلہ پر مقام معس میں اوترا۔ اور اپنے مقدمہ فوج کو مکہ میں بھیجا جس

دیکھ کر لوگ پہاڑوں پر چلے گئے۔ اور کہنے لگے کہ ہمیں ابرہہ والوں سے لڑنے کی طاقت نہیں ہے۔
 اوسوقت سوائے حضرت عبدالمطلب کے جو خدمت سقاہت پر مامور تھے۔ اور سوائے شیبہ بن عثمان
 بن عبد الدار کے جو خانہ کعبہ کے دربان تھے کہ میں کوئی نہ باقی رہا۔ عبدالمطلب نے دونوں بازو دروازہ
 خانہ کعبہ کے پکڑ کر کہنا شروع کیا کہ خدا یا ہر شخص اپنے اسباب کی حفاظت کرتا ہے آج تو بھی اپنے
 اسباب اور مکان کی حفاظت کر جس سے یہ قوم اپنے صلیب و باطل امور سے تیرے گھر پر غالب
 نہ آئے۔ اور شہر محترم میں نہ داخل ہو سکے آئندہ جو تیری مشیت ہو وہ کرے الغرض ابرہہ کا
 مقدمۃ البعیش جو مکہ میں آیا تو عبدالمطلب کے اونٹ اوسکے ہاتھ لگے اونہیں سے دوسواونٹ وہ لوگ
 ہٹکا لینگے۔ جب یہ خبر حضرت کو ملی۔ تو آپ ابرہہ کے پاس تشریف لینگے۔ ابرہہ کا دربان جو مکہ شیعین
 میں سے تھا اور حضرت عبدالمطلب سے اور اوس سے تعارف تھا۔ اوس نے ابرہہ کے پاس انکو
 پہونچایا۔ جب ابرہہ نے انکو دیکھا تو از بسکہ یہ جہیم و حسین و موحہ تھے اوس نے یہ تو پسند کیا
 کہ اپنے پاس تخت پر بٹھائے مگر خود زمین پر اوتر پڑا۔ اور انکو بھی اپنے ہمراہ بٹھالیا۔ اور چہا
 کہ آپکی کیا غرض ہے جس سے یہاں آنے کی تکلیف اوٹھائی۔ فرمایا میرے دوسواونٹ تیری
 فوج والے آئے ہیں وہ واپس کر دے۔ ابرہہ نے یہ سن کر کہا کہ آپ کو دیکھ کر تو مجھے بڑی وقعت
 معلوم ہوئی تھی مگر آپ کے اس سوال سے وہ بات جاتی رہی۔ آپ نے فرمایا یہ کیوں؟ کہا کہ میں
 تو تمہارے خانہ عزت کے ڈھانے کے لئے آیا ہوں۔ اور چاہتا ہوں کہ تمہاری حفاظت کے
 قلعے کو گرا دوں۔ تمہاری فضیلت کو ضائع کر دوں تمہارے دین کو برباد کر دوں۔ مگر اس محلے
 میں تم نے مجھے کچھ گفتگو نہ کی۔ دوسواونٹ جو تمہارے پکڑے آئے ہیں انکو مانگنے لگے۔
 حضرت نے فرمایا میں تجھے اپنا مال مانگنے کے لئے آیا ہوں۔ رہا یہ مکان اسکا مالک تو اور کوئی
 ہے۔ وہ آپ اسکی حفاظت کر لینگا۔ (یعنی یہ تو خدا کا گھر ہے خدا خود اسکا نگہبان ہے) یہ سن کر
 ابرہہ پر خوف طاری ہوا۔ اور حکم دیا کہ حضرت عبدالمطلب کے اونٹ واپس دیدو۔ آپ اپنے
 اونٹ لیکر واپس آئے۔ جب شام ہو گئی اور شب آئی تو ابرہہ والوں کی عجیب حالت تھی
 ستارے شب کے گویا اونکو کاٹے کھاتے تھے۔ اور عذاب خدا کا گویا اونکو احساس ہو رہا تھا۔
 جوان لوگوں کا رہنا بنکر طائف سے آیا تھا وہ وہاں سے بھاگ کر مکہ میں آگیا۔ اشعر یوں کا

گروہ بھی اون سے الگ ہو کر مکہ میں چلا گیا۔ خشم والے بھی ابرہہ کے ساتھ نہ رہے اپنی اپنی تلواریں اور نیزے توڑ ڈالے اور خدا تعالیٰ کی جناب میں خانہ کعبہ کے ڈھانے سے برائت چاہی۔ یہ رات تو ابرہہ والوں پر بہت سخت گزری جب صبح ہوئی تو ہاتھی لیکر خانہ کعبہ کی طرف چلے مگر ہاتھی راہ میں بیٹھ گیا۔ جب او سے مارا تو لوٹ گیا۔ پھر او سے اوٹھایا اور اس طرف چلا یا تو بیٹھ گیا۔ جب مار کر او دہر لیجانا چاہا تو زمین پر لوٹ گیا۔ برابر یہی ہوتا رہا۔ یہاں تک کہ ان لوگوں نے ہاتھی سے کہا کہ اچھا خدا کی قسم ہم تجھے مکہ کی طرف نہ لیچائیں گے۔ اتنا اوٹھ۔ تو وہ اوٹھا اور مین کا رستہ لیا۔ اور اس طرف دوڑا۔ پھر اون لوگوں نے او سے پھیر کر مکہ کی طرف لانا چاہا تو پھر مثل سابق زمین پر بیٹھ گیا۔ جب یہ دیکھا تو دوبارہ او سے قسم دی۔ جب وہ اوٹھا تو مین ہی کی طرف روانہ ہوا۔ یہاں تک کہ آفتاب نکلنے نکلتے کچھ پرندے نمودار ہوئے جنکے پنجوں اور منقاروں میں پتھر تھے وہ پتھر ابرہہ والوں پر گرانے شروع کئے۔ ہر پرندہ کی چونچ میں ایک پتھر اور پنجوں میں دو پتھر تھے۔ جب وہ ختم ہو لیتے تو جا کر اور کنکریاں اوٹھالاتے۔ اور اون سے ابرہہ والوں کو مارتے۔ پھر جو کنکری جیسے لگتی وہی ہلاک ہو جاتا۔ اگر ہڈی پر لگتی تو ہڈی ٹوٹ جاتی۔ اگر پیٹ پر لگتی تو پیٹ کو پھاڑ دیتی۔ یہ مصیبت دیکھ کر ابرہہ کو واپس چلا کر او سے بھی کچھ کنکریاں لگی تھیں۔ جسکے اثر سے تھوڑی تھوڑی دور کے بعد او سکے بعض بعض اعضا کٹ کٹ کے گر پڑنے لگے۔ یہاں تک کہ مین میں پہنچ کر او کا سینہ پھٹ گیا۔ اور پیٹ بھی پھر وہ مر گیا۔ باقی فوج والے آدمی بس اونمیں سے جسے وہ پتھر لگا وہ تو مر گیا۔ بقیہ بھاگ کر انہو ملک کی طرف چلے گئے۔ جناب عبدالمطلب کا رجز اسوقت یہ تھا۔ ۵

یارب فامنع منہم حماکا

انہم لن یقہروا قواکا

یارب لا ارجو لہم سواکا

ان عدو البیت من علاکاکا

اور نفیل نے اس معاملے میں یہ اشعار کہے تھے ۵

لدی جنباً لمحبب ملایینا

وخفت حجارة تلقی علینا

کان علی الحبشان دینا

ردینة لورایت وما تراه

حمدت اللہ اذ عابنت طیرا

وکل القوم یسأل عن نفیل

علیٰ ہذا القیاس عہد جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ کے حالات تاریخی مثل واقعہ بدر۔ واقعہ خندق
 واقعہ فتح مکہ۔ واقعہ حنین۔ واقعہ عقد زینب۔ مخالفت مخالفین۔ واقعہ ہجرت وغیرہ۔ علاوہ اون قدیم
 تاریخی حالات کے جو آدم۔ نوح۔ ابراہیم۔ ہود۔ صالح۔ یونس۔ والیاس۔ ادریس۔ زکریا۔ یحییٰ
 سکندر و القرنین۔ اصحاب کہف۔ اور حضرت عیسیٰ وغیرہم کے اس کتاب میں بالاجمال اور
 بالتفصیل دونوں طرح سے موجود ہیں۔ جیسا کہ اہل دانش پر مخفی نہیں ہے۔ اور مستقل اسکی پوری
 شرح و توضیح کی۔ تاریخ الانبیا۔ قصص الانبیا۔ کتب تفاسیر۔ کتاب حیاة القلوب فارسی
 اردو۔ بعض محدثات بحار و غیرہ کتب تاریخ و احادیث و تفسیر ہیں۔ میں نے تو نمونہ کے طور پر
 دو چار واقعے لکھ دئے ہیں۔ مگر ان سبکی یہاں تفسیر و شرح کی جاتی تو صرف انہیں واقعات
 پچاس جزو سے زائد کی کتاب مرتب ہو جاتی۔ باقی مضامین بالائے طاق رہ جاتے۔ نیز یہ کہ
 مقصود بھی اس کتاب میں صرف مثال دینی ہے۔ اور یہ دکھلانا ہے کہ قرآن حاوی علوم شریہ
 ہے۔ نہ یہ کہ ہر علم کی تحقیق کرنی اسبجہ مقصود ہے۔ کیونکہ ہر علم بجائے خود ایک مستقل کتاب
 چاہتا ہے۔ ایک کتاب میں سب کا اجتماع نہایت دشوار ہے۔ الا بالاجمال و هو حاصل
 فی ذلک الکتاب بحمد اللہ تعالیٰ

اونتالیسواں باب معجزات کے بیانیہ

معجزات انبیا کے لئے ویسے ہی ہیں جیسے جادوگروں اور کاہنوں وغیرہم کے لئے سحر و
 طلسمات و شعبہ جات۔ مگر ان میں اون میں کئی طرح سے فرق ہے۔
 ایک یہ کہ سحر و طلسم وغیرہ کا اثر آسمانی چیزوں پر نہیں ہو سکتا۔ معجزہ کا اثر ہوتا ہے۔
 دوسرے یہ کہ سحر کا اثر دریا سے اوسط طرف نہیں جاتا اسی طرف رہتا ہے۔ مگر معجزے کا اثر
 دونوں طرف ہوتا ہے۔

تیسرے یہ کہ سحر و طلسم تعلیم و تعلم بشری پر موقوف ہیں۔ معجزہ تعلیم بشری سے پیدا نہیں ہوتا
 بلکہ تعلیم الہی سے ہوتا ہے۔

چوتھے سحر و طلسم کا اثر دعوت نبوت کرنے کے بعد باطل ہو جاتا ہے۔ معجزہ کا اثر دعوت
 نبوت ہی کرنے پر قائم رہتا ہے۔

پانچویں یہ کہ سحر و طلسم و شعبدہ جات کے لئے قواعد مقرر ہیں جنکی مطابقت سے اثر کا لہو ہوتا ہے
معجزہ کے لئے کوئی قاعدہ یا قانون مقرر نہیں ہے۔

چھٹے یہ کہ سحر و طلسم ہر شخص کر سکتا ہے۔ اور معجزہ سوائے مدعی نبوت کے کوئی دوسرا دکھلا
نہیں سکتا۔ علاوہ ان کے اور بھی کئی فرق ہیں یہاں اسبقدر کافی ہیں
ہم جو قرآن مجید کو دیکھتے ہیں تو اس میں معجزات کو بھی مذکور پاتے ہیں۔ کہیں یہ مذکور ہے
(۱) اقتربت الساعة وانشق القمر قیامت قریب آئی اور چاند شق ہو گیا۔

یہ وہ معجزہ ہے جو جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ نے مکہ میں ظاہر فرمایا تھا اور جس پر بہت سے
آدمی مسلمان بھی ہوئے۔ یہ معجزہ بنام شق القمر مشہور ہے۔ کچھ مشرکین جناب رسالت مآب صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئے تھے اور عرض کی کہ اگر آپ سچے نبی ہیں تو چاند کو دو ٹکڑے کر دیجئے
آپ نے فرمایا اگر میں ایسا کروں تو تم ایمان لاؤ گے سب نے کہا البتہ لا۔ پس آپ نے خدا سے
سوال کیا اور چاند دو ٹکڑے ہو گیا۔ اس وقت آپ نے لوگوں کو پکار کر کہا کہ اے فلاں اولیے
فلاں گواہ رہنا کہ چاند بموجب تمہاری درخواست کے شق ہو گیا۔

(۲) فوج ملائکہ کا مدد کے لئے آنا۔ فارسلنا علیہم ریحاً و جنوداً الم تر وہا، یہ معجزہ
جنگ خندق میں ظاہر ہوا تھا جبکہ کفار قریش نے رسول خدا پر ہجوم کیا تھا۔ اس لڑائی میں
شب کے وقت ایسی سرد ہوا اعلیٰ رسول خدا سے چلی کہ تمام قریش کے حواس جاتے رہے
آخر بھاگ نکلے۔

(۳) تین ہزار فرشتوں کا جنگ کفار کے لئے آنا۔ اذ تقول للمؤمنین آلن یکفیکم
ان یشدکم ربکم بثلاثة الالف من الملائكة منزلین۔ اے رسول جبکہ تم کہہ رہے
تھے کہ اے ایمان والو کیا تمہیں کافی ہوا کہ پروردگار تمہاری مدد کرے تین ہزار فرشتے آسمان
سے بھیجے۔

یہ معجزہ جنگ بدر میں ظاہر ہوا تھا جبکہ فرشتے سفید عمامے باندھے ہوئے رسول خدا کی مدد کے
لئے آئے تھے۔ اور کفار کو شکست فاش دیکر منہزم کر دیا۔

معجزہ عصا اور ید بیضا۔ وما تلتک بیمینک یا موسیٰ قال ہی عصای اتوکل

عليها واهشُّ بها على غمى ولى فيها ما رب أخرى قال القها يا موسى فالقها
فاذا هى حية تسع فقال خذها ولا تخف سنعيد لها سيرتها الاولى واضمم
يدك الى جناحتي تخرج بيضاء من سوء اية أخرى -

خدا تعالیٰ نے کہا اے موسیٰ تمہارے ہاتھ میں یہ کیا ہے، کہا یہ میری چھڑی ہے جس پر تم کیہ
کرتا ہوں اور اپنی بھیڑوں پر اس سے پتے جھاڑتا ہوں۔ علاوہ اسکے اور بھی میرے مطلب
ہیں۔ پروردگار نے کہا اچھا تو اسے زمین پر پھینک دو۔ اب جو پھینکا تو خاصہ سانپ ہو کر
چلنے لگا۔ خدا نے کہا کہ اسے پکڑ لو۔ اور ڈرو نہیں۔ ہم اسے اسکی اصلی حالت کی طرف پھیر دیں گے
اور اپنے ہاتھ کو اپنے بازو کے نیچے لیجاؤ تو روشن ہو کر نکلے گا۔ یہ دوسرا معجزہ ہے۔

حضرت موسیٰ کو یہ دو معجزے دے گئے تھے۔ ایک یہ کہ جب وہ اپنے عصا کو زمین پر پھینک دیتے
تو وہ اڑدیا جاتا۔ اور جب اپنے ہاتھ کو اٹھاتے تو مثل ستاروں کے روشن دکھائی دینے لگتا
یہی دو معجزے لیکر فرعون کے پاس بغرض ہدایت گئے تھے۔

حضرت صالح کا معجزہ۔ ویا قوم هذه ناقة الله لكم اية فذروها تا كل في ارض الله
ولا تمسوها بسوء فياخذكم عذاب قريب، صالح نبی نے کہا کہ اے میری قوم یہ اونٹنی
معجزہ ہے اسے چھوڑ دو کہ خدا کی زمین پر چرے۔ اسے کوئی تکلیف نہ پہونچا نا ورنہ تم کو عذاب
کوئی عذاب آدیا لگا۔

یہ اونٹنی پہاڑ سے مع بچے کے نکلی تھی۔ ایک روز یہ تمام پانی نہر کا پیجاتی۔ اور روز تو حضرت صالح
کی قوم اسکا دودھ پیتی تھی۔ اور دوسرے روز نہر کا پانی قوم صالح پیتی تھی۔ مگر یہ بات بھی اونکی
قوم کو ناگوار ہوئی کہ ایک روز یہ سارا پانی ہماری نہر کا کیوں پیجاتی ہے۔ آخر قدار نامی ایک
شخص نے اسے پے کر دیا۔ جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ اونپر عذاب خدا نازل ہوا۔ اور وہ سب مر گئے۔
(۶) معجزہ اخیار مردہ (۷) ماورزا و اندھے کو بینا کرنا (۸) مبروص کو تندرست
کرنا (۹) کشی کا پرندہ بنا کر جاندار کر دینا۔

(۱۰) انی اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فافخ فيه فيكون طيرا باذن الله۔

(۱۱) واری الاکھد (۱۲) والا برص (۱۳) واسی الموتي باذن الله۔ حضرت عیسیٰ نے کہا کہ

اے قوم میں تمہارے دکھانے کے لئے مٹی کی ایک تصویر پرندے کی بناتا ہوں یا بناؤں گا۔ جسے پھونک دوں گا تو وہ جگمگ خدا پرندہ ہو جائیگی۔ اور مادر زاد اندھے کو اچھا کر دوں گا۔ اور مرد و س کو تندرست کر دوں گا۔ اور مردوں کو جگمگ خدا زندہ کر دوں گا۔ یہ معجزے حضرت عیسیٰ کو دے گئے تھے۔ جن سے وہ اپنی نبوت کا اظہار فرماتے تھے۔ علیٰ ہذا القیاس اور بھی بہت سے معجزات انبیاء اس کتاب میں مذکور ہیں۔

چالیسواں باب منطق الطیر میں

اس میں تو کوئی شک ہی نہیں کہ ہر جانور جو کچھ بولتا ہے۔ خواہ وہ چھپا ہوا یا زمرہ۔ یا کوئی دوسری لے۔ وہ ضرور اپنی زبان میں کچھ نہ کچھ کہتا ہے۔ اس بات کا پتہ ہمیں یوں بھی معلوم ہوتا ہے۔ کہ جب ایک جانور دوسرے کو اپنے پاس بلاتا ہے تو وہ کوئی آواز ضرور نکالتا ہے جسے سنکر دوسرا اس کے قریب آتا ہے۔ مثلاً مرغ اپنی مادہ کو بلاتے وقت ضرور کچھ کہتا ہے جسے سنکر وہ اس کے قریب آتی ہے۔ علیٰ ہذا القیاس ماں اپنے بچوں کو بلانے کے لئے کچھ کہتی ہے اسی طرح ہر جانور کچھ نہ کچھ گفتگو کرتا ہے۔ اگرچہ ہم اسے عام طور پر نہیں سمجھ سکتے۔ مگر عقلاً اسکو سمجھتے رہتے ہیں۔ ہر زمانہ میں اس علم کے حاصل کرنے کی کوشش بھی کی گئی ہے۔ اور اس کے قواعد بھی مرتب کئے گئے ہیں۔ زمانہ قدیم میں ہنود کے عرفا بھی اس علم کو سیقدر جانتے تھے۔ عرب میں صحرا نشین بدوی بھی اسکو ایک معتد بہ مقدار میں تمیز کرتے تھے۔ اور اسکا نام رجز الطیر رکھا تھا۔ آج کل بھی اہل یورپ کوشش کر رہے ہیں کہ زبان حیوانات معلوم کریں۔ مگر حق یہ ہے کہ اس علم کی معرفت صفائی نفس اور حضور دماغ اور صحت قوائے روحانیہ پر موقوف ہے۔ نہ محض کوشش پر۔ البتہ تجربہ سیقدر اس بارے میں مفید ہے۔ مگر تجربہ ہمیشہ ناقص ہوتا ہے۔ بیشتر اسکا کلیہ قائم نہیں رہتا۔ پس بطور کمال اس علم کا حاصل ہونا بغیر تائید روحانی ممکن نہیں ہے۔ از بسکما نبیاء اور ائمہ علیہم السلام مؤید من اللہ ہوتے تھے انکو بدرجہ کمال اس علم کی معرفت تھی۔ اور خوب اسے جانتے تھے۔ علمائے ہنود نے جو اس فن کے عارف تھے کچھ قواعد بھی اسکے متعلق نکالے ہیں۔ مثلاً کوسے کی آواز ہے کہ یہ مختلف طرح سے سنائی دیتی ہے۔ کبھی کا کا۔ کبھی کا میں کا میں۔ کبھی کاؤں کاؤں کبھی کہ کہ کہ۔ کبھی کاہ کاہ۔ کبھی گوں گوں۔ وغیرہ جسے چودہ صورتوں میں ان علماء نے منقسم کیا ہے۔ اور بنایا ہے۔ کہ ہر ایک آواز ایک قسم کے مطلب پر دلالت کرتی ہے۔ یا غم کے مطلب

یا خوشی کے۔ کسی کی ملاقات ہونے کو بتاتی ہے۔ یا کسی سے جدائی ہونے کو۔ بیماری کا حال سناتی ہے یا صحت کا۔ اور علیٰ ہذا القیاس۔ پس چونکہ یہ علم بھی علوم اسرار میں سے ہے اس وجہ سے مستجاب نہوا کہ قرآن مجید اسکے ذکر سے ساکت ہو۔ چنانچہ حضرت سلیمان کے حالات میں اونکی زبانی اس علم کی معرفت کا ذکر فرما ہی دیا۔ فرماتا ہے۔ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ، سلیمان وارث ہوئے حضرت داؤد کے اور کہا کہ اے آدمیوں مجھے (خدا تعالیٰ کی طرف سے) علم منطوق الطیر یعنی پرندوں کی آوازوں کا سمجھنا بتایا گیا ہے۔ اور ہمیں ہر چیز خدا کی طرف سے دی گئی ہے۔ بیشک یہ خدا کا ظاہر بظاہر فضل ہے۔ پھر اوسکی ایک مثال بھی دیدی ہے کہ حضرت سلیمان سے ہر پرنے گفتگو کی ہے۔ اور اوسے آپ نے سمجھا ہے۔ جسکا ذکر سابق میں بھی آچکا ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ فَكَثَّ غَيْرُ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تَحْطُ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بَنِيًّا يَقِينُ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ۔ پھر حضرت کا اوسے جواب دینا بھی مذکور ہے۔ قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ

اکتالیسواں باب علم مغیبات میں

اگرچہ پروردگار عالم نے یہ فرمایا ہے کہ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ غَيْب کی باتیں سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا۔ اور یہ بھی فرمایا ہے۔ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ۔ بیشک خدا کو قیامت کا علم ہے۔ اور وہ مینہ برساتا ہے۔ جو کچھ رحم میں ہے اوسے بھی جانتا ہے۔ اور کوئی شخص اس امر کو نہیں جانتا کہ کل وہ کیا کرے گا۔ اور نہ یہ جانتا ہے کہ کس سرزمین میں وہ مرے گا۔ مگر اوسے کہ ساتھ یہ بھی فرمادیا ہے کہ لَا يَطْلُعُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدٌ إِلَّا مِنْ أَرْتَقَى مِنْ رَسُولٍ خَدَّاهُ تَعَالَى اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا مگر اوس رسول کو مطلع کرتا ہے جسے وہ پسند فرماتا ہے۔ پس اس بنا پر انبیاء علیہم السلام بتعلیم الہی غیب الیٰ رہے ہیں۔ جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حالات بیان کرتے ہوئے قرآن مجید کہتا ہے کہ حضرت عیسیٰ اپنی قوم سے فرماتے تھے وَأُتْبِئْتُكُمْ بِمَا تَاْكُلُونَ وَتَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ

میں تمکو بتا دوں گا جو کچھ تم کہاؤ گے یا اپنے گھروں میں ذخیرہ کر کے رکھو گے۔“
 مطلب یہ ہے کہ وہ ذخیرہ جسکا حال سوائے تمہارے کسی کو معلوم نہیں۔ اور وہ کھانا جسے تم اپنے
 گھروں میں کھاتے ہو۔ اور اسکی اطلاع بظاہر مجھکو نہیں ہے۔ میں بتعلیم الہی اسے بتا دوں گا
 اگرچہ میری نظر کے سامنے نہیں ہے بلکہ میری نگاہوں سے غائب ہے۔
 پس جس طرح حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام غیب کی خبریں دیا کرتے تھے اسی طرح اور
 انبیاء بھی خبر دیتے تھے۔

لیکن علاوہ ان اخبار کے غیب کی اور بہت سی خبریں قرآن مجید میں مذکور ہیں جو وقتاً فوقتاً چودگانا
 عالم اپنے رسول کو بتاتا رہا ہے۔ اور جسکا ظہور اسی زمانہ میں اور اس زمانہ کے بعد بھی ہوا ہے۔
 مثلاً وہ راز کی بات جو رسول اللہ نے حضرت عائشہ سے کہی تھی اور انہوں نے اسکو افشا کر دیا۔
 پھر رسول خدا کو اسکی خبر خدائے تعالیٰ نے دی اور آپ نے اسے ظاہر بھی فرما دیا۔ چنانچہ سورہ
 تحریم میں فرمایا ہے۔ **وَإِذَا سَأَلَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَ ابْنَهُ**
أُظْهِرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَاَهَا قَالَتْ مَنَ أَبْنَاكَ
هَذَا قَالَتْ نَبَأَ ابْنِ الْعَلِيمِ الْخَبِيرِ، اور جب چھپا کر کوئی بات ہمارے نبی نے اپنی کسی بیوی
 (عائشہ) سے کہی تو اس بیوی نے جب افشا کر دیا۔ اور اللہ نے اس بات کو ظاہر فرما دیا کہ تمہارا
 بیوی نے تمہارا راز کھول دیا۔ تب رسول نے بعض باتیں تو اسہیں سے اسے بتائیں اور بعض
 کو مائل دیا۔ پس جب رسول نے اسے اون باتوں کی خبر دیدی تو کہنے لگی کہ کس نے تمہیں یہ خبر
 دیں۔ رسول نے کہا مجھکو خدائے علیم وخبیر نے خبر دی، ظاہر ہے کہ جناب رسالت آج گئے سانسے
 عائشہ نے اس راز کو نہیں کھولا تھا بلکہ پوشیدہ طور پر اسکی اطلاع اپنے بعض بزرگوں کو کر دی
 تھی۔ مگر عالم الغیب نے اس سے اپنے رسول کو مطلع کر دیا۔

اسی ترکیب کی یہ خبر غیب بھی ہے۔ **وَإِذَا خَلَقُوا عَصَاكُمْ أَلَا نَامِلٌ مِنَ الْغَيْظِ**،
 جب یہ لوگ تخلیہ کرتے ہیں۔ (تو اے رسول) اپنی انگلیاں تمپر کاٹتے ہیں۔ یعنی وہ دشمنی جو
 ان لوگوں کے دلوں میں تمہاری طرف سے ہے اسے ظاہر کر کے۔ تم برداشت پیستے اور انگلیاں
 کاٹتے ہیں۔ اور واقعی بھی یہی ہوتا تھا کہ منافقین اپنے گھروں میں بیٹھکر برخلاف رسول اللہ

سازشیں کرتے اور ایذا رسانی کی تدبیریں سوچتے۔ مگر خدا تعالیٰ فوراً اس سے اپنے رسول کو مطلع کر رہا تھا۔ جس سے اونکا وہ داؤں خالی جاتا اور وہ غائب و خاسر رہ جاتے تھے۔
 عَلٰیٰ ذٰلِكَ الْقِيَاسِ يَهِيَ قُلُوبُ الْمُتَعَذِّدِ وَالْمُنَوِّثِ لَكُمْ قَدْ نَبِّأْنَا لَكُمْ مِنْ اَخْبَارِكُمْ، اے
 رسول کہہ دو کہ اب تم لوگ عذر ست کر دو ہم تمہاری بات نہ مانیں گے۔ ہمیں خدا تعالیٰ نے تمہاری
 باتوں سے مطلع کر دیا ہے۔“

یہ اخبار بالغیب کہ جو کچھ وہ اپنے گھروں میں باتیں کرتے تھے وہ سب علام الغیوب انکو بتا دیتا
 تھا۔ اسی کا نام علم غیب ہے جو شان نبوت اور کسی الکتاب و تحصیل پر موقوف نہیں ہے
 بلکہ وہی ہے۔ اسی طرح اخبار بالغیب اس آیت میں ہے اِذَا قَالُوا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا قَالُوا
 قَالُوا اٰمَنَّا وَاِذَا اَخْلَوْا اِلٰى شَيْءٍ طَلَبْنَاهُمْ قَالُوا اِنَّا مَعَكُمْ اَتَمَنَّا مَسْتَهْزِءُوْنَ، اے
 رسول۔ یہ منافقین جب مومنوں سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے ہیں اور جب اپنے
 شیطا نوں سے رہنے دوست جو کفار ہیں ملتے اور اونکے پاس تنہائی میں بیٹھتے ہیں تو کہتے ہیں
 کہ ہم تو تمہارے ساتھ ہیں۔ ہم تو صرف ٹھٹھا کرتے تھے۔

یہ خبر بھی بہ نسبت رسول خدا کے غیب کی خبر ہے۔ کیونکہ آپ اس وقت موجود تو رہتے نہ تھے
 جو اونکی باتیں سنتے کہ وہ اپنے دوستوں سے کیا کہتے ہیں۔ مگر خدا تعالیٰ نے آپ کو اس غیب سے
 مطلع فرمادیا۔

نیز آئندہ ہونے والی باتیں جو اس وقت کے لحاظ سے بالکل غیب کی باتیں ہیں وہ بھی اسمیں
 موجود ہیں۔ مثلاً غُلِبَتِ الرُّومُ فِی اَدْنٰی الْاَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُوْنَ فِی
 نَضْعِ سَنَیْنٍ، عیسائی اس وقت تو مغلوب ہو گئے ہیں مگر بعد اس مغلوبیت کے چند سال کے بعد
 یہ غالب ہو جائیں گے۔ یہ خبر وہ ہے کہ عیسائیوں اور ایرانی آتش پرستوں سے جنگ ہوئی
 تھی۔ بیت المقدس جو عیسائیوں کا معبد تھا اونپر ایرانیوں نے قبضہ کر لیا جس پر کفار قریش
 بہت خوش ہوئے۔ اور مسلمانوں کو طعنے دینے لگے کہ دیکھو اہل کتاب بمقابلہ غیر اہل کتاب کے
 مغلوب ہوئے۔ یہ طعنے مسلمانوں کو بہت کھلے۔ تب پروردگار عالم نے انکی لشکریں کے واسطے
 یہ خبر دی کہ تم غم نہ کھاؤ۔ چند سال بعد یہی فخر اس واسطے عیسائیوں سے شکست کھاؤ گے

بضع کا لفظ چونکہ دس سے کم پر اطلاق ہوتا ہے اسلئے ایسا ہی ہوا کہ جب دوبارہ جنگ ہوئی تو اس پہلے واقعے کے نویں سال عیسائیوں کو ایرانیوں پر فتح حاصل ہوئی۔ یہ واقعہ سال صلح حدیبیہ میں ہوا اور آیتیں اس سے نو سال پہلے نازل ہوئی تھیں۔ پس اس وقت کا واقعہ اس وقت کے لحاظ سے بالکل نامعلوم اور غیب تھا۔ جس سے خدا نے مطلع کیا۔ یہی علم غیباً اس طرح واقعہ فتح مکہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے رسول کو خواب کے ذریعے سے بتا دیا تھا کہ تم کو فتح مکہ ضرور حاصل ہوگی چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اس خواب کے ایک سال بعد مکہ معظمہ فتح ہوا جسکو خدا تعالیٰ نے اس آیت میں ظاہر فرمایا ہے۔ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدركن المسجد الحرام انشأه الله لمنين محلقين رؤسكم ومقصرين، ضرور سچ کر کے دکھادیا خدا اپنے رسول کے سچے خواب کو۔ جو یہ تھا کہ تم لوگ انشاء اللہ باطمینان سر موڑاے ہوئے اور بال تروا ہوئے مسجد الحرام میں داخل ہو گے۔

علیٰ ہذا القیاس غیب کی خبر اور آیتوں میں ہے جنہیں یہ بتایا گیا ہے کہ فلاں ایمان لایگا اور فلاں کافر ہی مرے گا۔ ہرگز ایمان سے بہرہ ور نہ ہوگا۔ جسکے مطابق ظاہر ہوا۔ مثلاً ابولہب کی نسبت خدا تعالیٰ کی پیشگوئی تھی کہ وہ کافر ہی مرے گا جیسا کہ سورہ تبت یٰ ابا لہب میں مذکور ہے کہ سبیلے نارا ذات لہب عنقریب وہ دکھتی ہوئی آگ میں جلے گا۔ یعنی اسکی موت بحالت کفر ہوگی چنانچہ وہ مر ا تو کافر ہی مرا ایمان او نہ کو نصیب ہوا۔ انہیں آیات مذکورہ الصدر پر اور آیات پیشگوئی کو بھی قیاس کر لیجئے جگے لکھنے میں طول ہوگا۔

بیالیسواں باب حکم النفس کے بیان میں

نفس ناملقہ جسے دوسرے لفظوں میں روح کہنا چاہئے۔ از بسکہ جوہر بسیط نورانی ہے۔ حادث ہے مگر من حیث الابد فانی نہیں ہے۔ بسبب کمال نورانیت کے مدرک لکھیات ہے۔ امونیک و بدکا سمجھنا۔ جزا و سزا کا مترتب ہونا اسی کی ذات سے متعلق ہے۔

اسکی مثال جسم انسان میں ٹھیک ایسی ہے جیسے شمع لالٹین میں رکھی ہو۔ اب لالٹین کی حالت دیکھنی چاہئے کہ کبھی تو لالٹین کے شیشے باریک شفاف صاف۔ بے غبار۔ اور سفید ہوتے ہیں۔ کبھی وہ شیشے سیاہ۔ یا سرخ۔ یا سبز۔ یا آدے۔ یا نیلے۔ وغیرہ رنگوں کے

ہوتے ہیں۔ کبھی وہ شیشے بالکل بے جرم ہوتے ہیں۔ کبھی جرم دار۔ کبھی اوپر سیاہی پھیلی جاتی ہے۔ کبھی غبار سے اونکی رنگت میل ہوتی ہے۔

ان مختلف حالتوں کے لحاظ سے اس شمع کی روشنی بھی کم و بیش ہوتی رہتی ہے۔ اگر لالٹین کے شیشے بالکل سفید یا ایک شفاف بے جرم ہونگے تو روشنی صاف ظاہر ہوگی۔ دور تک کی چیزیں دکھائی دیں گی۔ باریک چیزیں بھی چھپی نہ رہیں گی۔ اور اگر غبار پڑا ہوگا تو ضرور اسکی روشنی میں کمی ہوگی اگر شیشوں پر سیاہی جمی ہوگی تو اس سے بھی زیادہ روشنی میں کمی ہوگی۔ اگر علاوہ سیاہی کے کوئی اور حائل ہوگا تو بالکل روشنی باہر نہ آسکیگی۔ اگر شیشے رنگین ہونگے تو اونکی صفائی اور عدم صفائی کے مطابق روشنی کا ظہور ہوگا۔

اسی طرح نفس کا حال ہے۔ کہ جسم انسان یا تو معتدل القوام معتدل التکریب اجزا سے ترکیب پایا ہوگا۔ امراض۔ اسقام۔ آوہام۔ افکار۔ وغیرہ سے خالی ہوگا۔ لطیف ہوگا۔ حاسے سب دست ہونگے۔ افعال بدنی درست ہونگے۔ یا یہ کہ ان کی ترکیب اجزاء کثیف سے ہوئی ہوگی۔ غذا اسکی اچھی نہ ہوگی۔ امراض و اسقام اوس میں ہونگے۔ حاسے کمزور ہونگے۔ افعال بدنی کا نظام قائم نہ ہوگا۔ یا یہ کہ ترکیب جسم تو معتدل ہوگی مگر افکار و آوہام و تخیلات کی وجہ سے حاسے مستتر ہونگے۔ یا یہ کہ ترکیب جسم کے اعتدال کے ساتھ اسباب خارجہ کی وجہ سے امراض و اسقام پیدا ہو کر حاشوں کو تباہ اور قوت روح کو نقصان پہنچائے ہونگے۔

اگر پہلی صورت ہے تو نفس کے ادراکات صحیح ہونگے۔ روشنی زیادہ ہوگی۔ معلومات وسیع ہونگے اور اگر دوسری صورتیں ہونگی تو لامحالہ ادراکات کمزور اور روشنی نفس کی کم ہوگی۔ پھر جس جس طرح جسم میں لطافت ہوگی۔ اور اخلاق میں درستی اسی طرح کم و بیش ادراکات کی بھی حالت ہوگی وہ لوگ جو اس کے ذائقے سے کسی قدر آگاہ ہیں کہ نفس کی روشنی کیا کام دیتی ہے وہ ہمیشہ اسی فکر میں رہتے ہیں کہ یہ جو ہر نفس نوری جہ میں مرمت ہوا ہے اسکو ویسا ہی صاف رکھیں۔ اور اسکی وہی کام لیں جس کے لئے یہ ایسا پیدا کیا گیا ہے۔ اور جو لوگ اس سے واقف نہیں ہیں وہ اس کے ساتھ دشمنی کر کے اسکی اصل قوت کو بھی ضائع کر دیتے ہیں۔

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ جسم یا حواس میں خلقی کمزوری ہوتی ہے مگر انسان اس کمزوری کو

تدبیروں کے ذریعے سے دفع کرتا ہے۔ مثلاً اخلاق کی اصلاح کرتا ہے۔ امراض روحانی و جسمانی کو دفع کرتا ہے۔ جو امور جسم کی کثافت کے بڑھانے والے اور روح کو گنہگار بنانے والے کرتا ہے۔ جو امور جسم کی کثافت کے بڑھانے والے اور روح کو گنہگار بنانے والے کرتا ہے۔

فائدہ اس تصفیہ کا یہ ہوتا ہے کہ جب نورانیت روح کی بڑھ جاتی ہے تو امور غائبہ حاضر معلوم ہونے لگتی ہیں۔ دوسروں کے دل کی باتوں پر اطلاع ہونے لگتی ہے۔ انسان جو کچھ خواہش کرتا ہے وہ شی روحانی کشش سے حاصل ہو جاتی ہے۔ علم اندہ معلوم ہونے لگتا ہے اور جہل بدرہ۔

اس تصفیہ کی اچھی صورت یہی ہے۔ کہ خدا کی حرام کی ہوئی چیزوں کو ترک کرے۔ گناہوں سے اجتناب کرے۔ پاک نفس اور حسن اخلاق کو اپنا شعار قرار دے۔ غذائے لطیف کھائے اور کم کھائے۔ صحبت جہال و شرار سے پرہیز کرے۔ اختلاط و ارتباط عوام سے ترک کرے۔ ذکر خدا کی فراوانی کرے۔ عبادت خدا میں سرگرم ہو جائے۔ قوت سبعیہ اور حیوانیہ کو مغلوب کر کے ملکیہ کو غالب کرے۔ اسی کا نام جہاد اکبر ہے۔ اور یہ پورے دہکار عالم کو حد سے زیادہ پسند ہے۔

چونکہ علم نفس اور جہاد اکبر عمدہ ترین اشیائے عالم میں سے ہے جس کی تحصیل ابدی کامیابی کا باعث ہے۔ تو قرآن مجید نے اسکی تعلیم بھی ان نفلوں میں دی ہے۔ والذین جاهدوا فینا لنهْدیْھُمْ سُبُلَنَا، جو لوگ ہماری راہ میں جہاد کرتے ہیں یا جن لوگوں نے ہماری خوشی کے لئے جہاد نفس کیا۔ ضرور ہم انکو اپنی راہ کی ہدایت کریں گے۔ ہاں ہر لفظ سے جہاد یہی معنی ہے کہ اپنی نفس کے شہوات و غضبات کو جو کوئی روکیگا۔ اخلاق کی اصلاح کریگا۔

پاک باطنی کو شعار بنائیگا۔ اوسپر سرار خدائی منکشف ہونگے اور معلومات وسیع ہونگے چنانچہ تجربہ بھی اسکا شاہد ہے۔ کہ جس قدر اخلاق رذیلہ کو آدمی کرتا اور اخلاق حسنہ کو حاصل کرتا ہے۔ ترک شہوت کر کے اپنے نفس امارہ کو مغلوب کرتا ہے۔ اوسقدر اوسپر مغنیات ظاہر ہوتے جاتے ہیں۔ بہا تک کہ عوام الناس کے نزدیک وہ شخص عالم الغیب سمجھا جاتا ہے اور بیشک یہ بات مکرر ملکہ حاصل ہے۔ آج کل بھی جو اس آیت کے مفہوم پر عمل ہیں وہ تھاق

امور پر نسبت دوسروں کے بہت زیادہ اطلاع رکھتے ہیں۔ انبیاء و صدیاء کو اسی علم النفس اور جہاد نفس نے اس مرتبہ پر پہنچا دیا جو آپ کو کتب سیر سے معلوم ہوتا ہے فقراے ہنود و فقراے اہل اسلام کو بھی جو بیشتر یہ صفت حاصل تھی وہ بھی اسرار و ان رہے ہیں۔ اور اب بھی اس صفت سے منتصف ہیں۔

البتہ انبیاء و ائمہ علیہم السلام اور دیگر لوگوں میں یہ فرق ہے کہ فریق اول کو یہ صفت خلقت صفائی نفس کی وجہ سے بطور عطیہ الہیہ حاصل تھی اوپر اور انہوں نے جہاد نفس کو اضافہ کر دیا۔ اور فریق ثانی یعنی علاوہ انبیاء و صدیاء کے جن کو یہ صفت حاصل ہوئی وہ ریاضت سے حاصل ہوئی نہ بطور عطیہ الہیہ۔

اس آیت کے علاوہ اور بھی اس مضمون کی بہت سی آیتیں قرآن مجید میں موجود ہیں مگر چونکہ معنی بالکل متقارب ہیں اسلئے تکرار کچھ چنداں مفید نہیں۔

تینتا لیسواں باب علم قیافہ میں

اس علم میں بحث کیفیت ساخت بدن انسان سے ہوتی ہے جس سے اسکے اخلاق باطنیہ معلوم کئے جائیں۔ کیونکہ اختلاف رنگ و وضع و انداز و مقدار ضرور ہے کہ کسی نہ کسی خاص صفت سے انسان کو دیا گیا ہے۔ جسکو حکمائے عقلانے سماریات کثیرہ قاعدہ کی صورت میں لاکرا ایک علم مرتب کیا ہے۔

جس طرح بدن کی ساخت سے احوال باطنیہ انسان کے معلوم ہو جاتے ہیں اسی طرح اسکے حرکت و دست و پا و سر و انداز گفتگو سے بھی اسکے اخلاق باطنیہ دریافت ہو سکتے ہیں۔

مثلاً گفتگو و وقت اپنے مخاطب سے نظر لڑائے رہنا دلیل بے حیائی ہے۔ اور ہر وقت نظر جھکا

رہنا دلیل بزدلی ہے۔ بات کرتے وقت ناک کا پھولنا دلیل نخوت ہے۔ جلد جلد گفتگو کرنا

دلیل حماقت ہے۔ اور آہستہ گفتگو کرنا دلیل عقل ہے۔ بلند آواز پھپھڑے کی قوت پر دلیل ہے

اور نرم آواز اسکی کمزوری کی۔ علیٰ ہذا القیاس آنکھوں کی گردش معمول سے زیادہ دلیل عیاری ہے

اور بالکل حرکت کا کم ہونا دلیل سفاہت ہے۔ اسی طرح سر کا بڑا ہونا دلیل عقل ہے۔ قد کا طوئی

ہونا دلیل حماقت ہے۔ کوسہ ڈاڑھی ہونا دلیل حزم و عقل ہے۔ بدور ڈاڑھی دلیل علم و معرفت ہے

داڑھی طولانی دلیل بی عقلی ہے۔ بہت کہنے بال داڑھی کے ہونے دلیل کم عقلی ہے۔
 علیٰ ہذا القیاس اور بہت سے علامات میں جو کتب علم قیافہ کے دیکھنے سے معلوم ہو سکیں گے۔
 میرا مقصود یہاں ان کی تفصیل نہیں ہے بلکہ یہ دیکھنا ہے کہ قرآن مجید میں بھی کسی موقع پر اس علم کے
 کام لیا گیا ہے یا نہیں۔

یہ کہنا کہ قرآن مجید میں اس علم سے کام نہیں لیا گیا۔ دلیل عدم معرفت ہے بلکہ بہت سے مقامات
 پر بذریعہ قیافہ حالات باطنیہ بتائے گئے ہیں۔ منجملہ دو تین مقام کی مثال یہاں مذکور ہوتی ہے
 (۱) سورہ احزاب میں پروردگار عالم منافقین کے حالات بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے
 فاذا جاء الخوف رايتهم ينظرون اليك تدرا عينهم كالذي يغشى عليه
 من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوا كما بالسند حداد واشتت على الخيل والناك
 لم يؤمنوا فاحبط الله اعمالهم، جب لڑائی کا موقع آتا ہے تو ان منافقین کی یہ قطع ہوتی ہے
 کہ ان کی آنکھیں حلقہ چشم میں اس طرح پھرنے لگتی ہیں جیسے اس شخص کی آنکھیں پھرتی ہوں
 جبہ سکر موت کی غشی طاری ہو۔ مگر جب لڑائی ختم ہو لیتی ہے تو نہایت تیز زبانوں سے
 تم سے گفتگو کرتے اور مال غنیمت مانگتے ہیں۔ یہ لوگ امور خیر میں بخیل ہیں۔ کیونکہ یہ ایمان نہیں
 لائے ہیں۔ (اور فی الحقیقت اب تک کافر ہیں) اس وجہ سے خدا تعالیٰ نے ان کے اعمال
 بھی جھٹ کر دیئے۔

اس آیت میں پروردگار عالم نے منافقین کی گردش چشم اور تیزی گفتگو سے اس امر پر استدلال
 کیا ہے کہ ان میں ایمان نہیں ہے۔ محض دکھاوے کے مومن ہیں۔ اور باطن میں کافر۔

دوسرے مقام پر سورہ محمد میں فرمایا ہے يقول الذين امنوا الو لا انزلت سورة فاذا
 انزلت سورة وذكرو فيها القتال رايت الذين في قلوبهم مرض ينظرون اليك
 نظر المغشى عليه من الموت فاو لي لهم، جو لوگ ایمان (ظاہری طور پر) لائے ہیں
 کہتے ہیں کہ کوئی سورہ کیوں نہ نازل کیا گیا (جس میں جہاد کا ذکر ہو) پس جب سورہ نازل کیا گیا
 اور اوس میں جہاد کا ذکر آیا تو ان لوگوں کو جبکہ دل میں نفاق کی بیماری ہے تم دیکھتے ہو کہ
 اس طرح تمہاری طرف نظر کرتے ہیں جیسے وہ شخص جبہ موت کی غشی طاری ہو۔ پس ایسے

لوگوں پر دوائے ہیں۔

اس آیت میں بھی نفاق کا پتہ اونکی حرکت چشم سے خدائے تعالیٰ نے دیا ہے

(۳) دوسرے مقام پر اسی سورہ میں بہت واضح طور پر علم قیافہ کو ظاہر فرمایا ہے۔ امر حسب الذین فی قلوبہم مرض ان لن یخرج اللہ اضغانہم ولونشاء لارینا کھم فلعنتہم بسبب ما کھم ولتعرفنہم فی لحن القول، کیا اون لوگوں کا خیال ہے جنکے دلوں میں نفاق کی بیماری ہے کہ اللہ تعالیٰ اونکے کینوں کو اہل ایمان پر ظاہر نہ کر لگا؟ (ضرور ظاہر کر لگا) اور اسے ہمارے رسول اگر ہم چاہیں تو اونہیں دکھلا دیں تو تم اونکو اونکی علامتوں سے پہچان لو۔ کہ منافق فلاں فلاں شخص ہیں۔ (کیونکہ دشمن اور منافق کی حرکات و سکنات و گفتگو کا انداز ہی کچھ اور ہوتا ہے اور دوست کا کچھ اور) (نیز اونکی شناخت اور وضع جسم جیسے مدار علم قیافہ ہے اوس سے بھی تم اونکو پہچان لو گے) اور بالضرور تم اونکو اونکے فحوائے کلام ہی سے پہچان لو گے، کیونکہ آدمی کا کلام اوسکے مافی الضمیر کو ظاہر کر دیتا ہے۔

چوالیسواں باب علم تفسیر میں

تفسیر کے معنی لغت میں اُلا بَانَة و کشف المغطی ہے۔ یعنی کسی مخفی چیز کو ظاہر کرنا۔ اور چھپی ڈھکی چیز کو کھولنا۔ یہی معنی تاویل کے بھی ہیں۔ جیسا کہ صاحب قاموس نے کہا ہے۔ التفسیر والتاویل واحد، مگر اس معنی کے علاوہ اور بھی تاویل کے معنی ہیں اور وہ یہ ہے کہ کسی عبارت کے دو معنی ہو سکتے ہوں اونہیں ایک کو جو ظاہر کے مطابق ہیں اوس ظاہر پر محمول کرنا اور دوسرے خفی معنی نہ مراد لینا۔ یا اسکے برعکس کرنا یعنی ظاہر کو چھوڑ کر باطن معنی مراد لینا۔ اگرچہ صاحب قاموس نے اِدِل ہی کو لکھا ہے۔ بہر صورت تفسیر کے معنی اس مقام پر یہ ہیں کہ آیات قرآنی کی شرح کرتی جس سے اوسکے اصلی معنی اور واقعی مطلب پر روشنی پڑے۔ اس مطلب کو قرآن مجید نے خود بھی پورا کیا ہے کیونکہ معصوم کا ارشاد ہے کہ القرآن یفسر بعضہ بعضاً، ایک حصہ قرآن کا دوسرے حصہ کی شرح و تفسیر کرتا ہے۔ اور علاوہ قرآن کے اساتے قرآن نے بھی بہت اچھی طرح اس فرض کو پورا کیا ہے۔ لیکن اگرچہ تفسیر قرآن بالقرآن کا وجود قابل انکار نہیں۔ مگر پھر بھی چونکہ یہ تفسیر دوسری حد میں پھر بھی مجمل ہے اس وجہ سے ضرورت

ہوئی کہ اسکا مفسر علاوہ قرآن کے بھی ہو۔ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں تو خود آپ ہی اسکا مفسر تھے۔ مگر زمانہ مابعد کے واسطے آپ اپنے اہلبیت اور آئمہ ہدے کو اسکا مفسر بنا گئے اور ایک حدیث صریح میں یہ فرمادیا کہ اِنِّی تَارِکٌ فِیْکُمُ الثَّقَلِیْنِ کِتَابُ اللّٰهِ وَعَتْرَتِیْ مَا اَنْ تَمْسُکْتُمْ بِھِمَا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدِیْ، میں تم میں بڑی چیز چھوڑے جاتا ہوں ایک کتاب خدا اور دوسری اپنی عترت کہ اگر تم لوگ ان سے متمسک رہو گے تو گمراہ نہو گے۔ یہ صورت یہاں صرف دو تین مثالیں تفسیر قرآن بالقرآن کی دکھلائی ہیں۔

ایک مقام پر خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے۔ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَکُونُوا مَعَ الصّٰدِقِیْنَ۔ اے ایمان والو خدا سے ڈرو اور صادقین کے ساتھ رہو، چونکہ اس آیت میں صادقین کی تفسیر نہیں ہے۔ نہ یہ کہ ان سے کون مراد ہیں اس وجہ سے دوسرا حصہ اسکا تفسیر کرتا ہے اور فرماتا ہے۔ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ لَم یَبْدُوا وِجَہًا وَاَبَا مَوَالِہِمْ وَاَنْفُسَہُمْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ اُولَٰئِکَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ۔ صادقین وہ لوگ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر کبھی خدا کی خدائی اور رسول کی رسالت میں شک بھی نہیں کیا۔ اور اپنی جان و مال سے راہ خدا میں جہاد بھی کیا۔ یعنی یہی وہ صادقین ہیں جنکے ساتھ رہنے اور جنکی تبعیت کا تمہیں حکم دیا گیا ہے۔

اب یہ بات کہ وہ کون ہیں جنہیں یہ اوصاف پائے جاتے ہیں۔ تاریخ و سیر کے دیکھنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ ان کل صفات کے جامع اگر بعد رسول خدا کے کچھ لوگ تھے تو وہی اہلبیت رسول خدا میں سے بارہ امام تھے نہ غیر۔ بس یہی اس آیت میں صادقین سے مراد تھے۔

(۲) جا بجا فرمایا ہے کہ اَقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ وَآتُوا الزَّکٰوۃَ۔ مگر یہ آیت تفسیر طلب تھی لہذا دوسرے مقام پر اس کے پہلے جزو کی تفسیر تو یوں معلوم ہوئی کہ اَقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ لَدُلُوْکَ الشَّمْسِ اِلَی غَسَقِ اللَّیْلِ وَقرآن الفجر ان قرآن القدر کان مشہوداً۔ نماز کو ادا کرو۔ زوال شمس کے قریب تاریکی شب تک اور صبح کی نماز پڑھو۔ کیونکہ صبح کی نماز میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ لفظ صلوٰۃ محکوم علیہا جو مجمل و تفسیر طلب تھی اس کے اوقات یہ ہیں۔

اور دوسرے جزو کی یوں تفسیر کی کہ اِنَّمَا الصَّدَقٰتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالمَسٰکِیْنِ وَالعَامِلِیْنَ علیہا

والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل، یعنی زکوٰۃ کے مستحق یہ آٹھ فریق ہیں (۱) فقراء (۲) مساکین (۳) تحصیل زکوٰۃ (۴) مؤلفۃ القلوب (۵) آزادی غلام (۶) قرض دار (۷) جہاد (۸) مسافرین۔ جس سے اتنا زکوٰۃ کی تفسیر ہو گئی۔ کیونکہ اس لفظ سے صرف اتنا سمجھ میں آتا تھا کہ زکوٰۃ دو۔ مگر یہ نہ معلوم تھا کہ کن کو دو۔ وہ اس دوسری آیت سے واضح ہو گیا۔ یہی معنی تفسیر کے ہیں۔

(۳) ایک مقام پر فرمایا ہے۔ انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج، ہم نے آدمی کو نطفہ مخلوط سے پیدا کیا۔ چونکہ اس آیت میں خلقت انسان کا حال تفسیر طلب تھا اسلئے دوسرے مقام پر اسکی شرح و تفسیر کر دی۔ (سورہ مؤمنون میں فرماتا ہے) ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین ثم جعلناہ نطفۃ فی قرار مکن ثم خلقنا النطفۃ علقۃ فخلقنا العلقۃ مضغۃ فخلقنا المضغۃ عظاما فکسونا العظام لحمًا ثم انشأناہ خلقًا اخر فتبارک الله احسن الخالقین۔ بیشک ہم نے پیدا کیا انسان کو خالص مٹی سے پھر اسکو نطفہ قرار دیا ایک محفوظ قرار گاہ میں۔ پھر نطفہ کو ہم نے خون بستہ کر دیا۔ پھر خون بستہ کو پارہ گوشت کر دیا۔ پھر پارہ گوشت کو ہڈیاں بنا دیا۔ پھر ہڈیوں پر گوشت چڑھایا۔ پھر اسکو ایک دوسری خلقت میں لا کر پیدا کیا۔ پس مبارک ہے اسد جو تمام پیدا کرنے والوں سے بہتر ہے۔

(۴) ایک مقام پر فرمایا وجزاہم ربہم بما صبروا جنتۃ وحریرًا۔ خدا تعالیٰ نے ابرار لوگوں کو اون کے صبر کے عوض میں جنت و حریر دیا۔ جنت۔ چونکہ تفسیر طلب لفظ ہے اسلئے کئی مقام پر اسکی شرح و تفسیر فرمادی۔ ایک مقام پر فرمایا۔ یدخلون الجنة ولا یظلمون شیئًا جنتات عدن لاتی وعد الرحمن عبادہ بالغیب انہ کان ما یتک۔ لا یسمعون فیہا لغو الا سلاما ولہم ذرقاتم فیہا بکرۃ وحشیاء۔ یؤمنین جنت میں داخل ہونگے۔ اور اونپر بالکل ظلم نہ کیا جائیگا۔ وہ جنت عدن میں داخل ہونگے جسکا وعدہ خدا تعالیٰ نے غائبانہ کیا ہے۔ بیشک اسکا وعدہ پورا ہونے والا ہے۔ وہ جنتیں ایسی ہیں کہ اون میں لغویات کوئی نہ سنیگا۔ اور اونکی روزی اون باغوں میں صبح شام آئیگی۔

اور دوسرے مقام پر فرمایا۔ مثل الجنة التي وعد المتقون فيها انهار من ماء غير اُسین وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذّة للشاربين وانهار من لبن مصفًّ ولهم فيها من كل الثمرات،، احوال اوس جنت کا۔ جسکا وعدہ متقیوں کے واسطے کیا گیا ہے۔ یہ ہے کہ اوس میں پانی کی نہریں ہیں جو پانی کہ گندہ نہیں ہوا ہے۔ اور دودھ کی نہریں ہیں جسکا ذائقہ بدلانا نہیں ہے۔ اور شراب کی نہریں ہیں جو پینے والوں کے واسطے لذت اور صاف دودھ کی نہریں ہیں۔ اور اس جنت میں ان پر ہیز گاروں کے واسطے ہر قسم کے پھل ہیں۔

تیسرے مقام پر فرمایا۔ فی جنة عالیة لا تسمع فيها لاغية فيها عين جاریة فيها سرور مرفوعة واكواب موضوعة وندارد مصفوفة وزرابی مبثوثة ایمان والے جنت بلند میں رہینگے اوس میں بکنا نہ سینگے۔ اوس میں ایک جاری چشمہ ہوگا۔ اوس میں اونچے اونچے تخت ہیں اور آبخورے دھرے ہوئے ہیں۔ اور غالیچے صف بصف بچھے ہوئے ہیں۔ اور محل کے ہالچے پھیلے ہوئے،، علیٰ ہذا القیاس اور مقامات پر بھی اسکی تفسیر ہے۔ اور دیگر آیات مجملہ و تفسیر طلب کی تفسیر میں بھی بکثرت ہیں۔

پہنچتا لیسواں باب علم صرف میں

واضح ہو کہ علم صرف۔ یا نحو۔ یا لغت۔ یا معانی و بیان کے قواعد کا قرآن مجید میں مذکور ہونا اسکے تو کوئی معنی نہیں ہیں۔ خصوصاً اوس لحاظ سے کہ جب ہم دیکھتے ہیں کہ یہ علوم زبان عرب کو دیکھ کر بنائے گئے ہیں۔ اور انہیں کی مثالوں سے اسکی تطبیق کی گئی ہے۔ اور قرآن بھی زبان عرب میں نازل ہوا ہے۔ نہ یہ کہ قواعد مذکورہ پہلے ترتیب دئے گئے ہوں۔ اور زبان عرب بعد اسکے وجود میں آئی ہو۔ علاوہ اسکے یہ علوم نزول قرآن مجید سے بہت متاخر ہیں۔ پھر اسمیں ان علوم کا ذکر کوئی معنی نہیں رکھتا۔ مگر میرا مقصود یہ نہیں ہے۔ کہ ان علوم کے قواعد کو اس کتاب محکم سے بیان کروں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جو قواعد ان علوم میں مذکور ہیں وہ کلاً اس کتاب محکم میں صرف کئے گئے ہیں اگرچہ وضع ان قواعد کی متاخر ہی کیوں نہ ہو۔ چنانچہ معانی و بیان کے متعلق جو مثالیں ضروری ضروری معلوم ہوئیں وہ تھوڑی سی پہنچتا

کر دی گئیں۔ اب چند مثالیں مطابقت قواعد صرف و نحو کی بھی اس جگہ ذکر کرتا ہوں تاکہ معلوم ہو کہ اس کتاب کا حاوی تمام ماسبق و ملاحق ہونا یقیناً سے ہے نہ تخمینی و ظنی۔
اب وہ مثالیں ملاحظہ ہوں جن کا وعدہ کیا گیا ہے۔

اللہ اس لفظ کے اشتقاق میں بحث ہے کہ آیا اسمیں اشتقاق صغیر ہے یا اشتقاق کبیر۔
اور نیز اختلاف ہے کہ اسکی اصل کیا ہے۔ سیبویہ نے اسکی اصل کی تحقیق میں دو قول نقل کئے
ہیں۔ (۱) یہ کہ اصل اسکی اللہ بر وزن فعال ہے ہمزہ الہ کا تختہ بڑا حذف کیا گیا۔ اور حرف
تعریف اسکے اول میں لگا کر اللہ بنا لیا گیا ہے۔ مگر یہ الف و لام عوضی ہے۔ یعنی بعوض او س ہمزہ
کے آیا ہے۔ جیسے یَوْمَ مَعْنٰی کی تنوین بعوض مکان کذا کے لائی گئی ہے۔ جو ہاں اس محذوف
ہے۔ اور اگر یہ ہمزہ جو اللہ میں اب ہے۔ عوضی نہ ہو تا تو کہ فی وجہ نہ تھی، اگر حالت وصل میں باقی
رہتا کیونکہ عموماً الف لام تعریف کا ہمزہ یعنی الف وصل کی حالت میں گرجاتا ہے جیسے
بالرحمان۔ اور من الرجل وغیرہ مگر اللہ کا ہمزہ قسم اور ندا کی حالت میں باقی رہتا ہے۔ جیسے
اَفَّا اللّٰهَ لَتَفْعَلَنَّ اور یا اللّٰهُ اعْطِنِ سُوْلٰی

(۲) دوسرا قول یہ نقل کیا ہے کہ اصل اسکی لا ہے وزن پر فعل کے پھر اسمیں صرف
تعریف ملا کر اللہ کر لیا گیا ہے۔ چنانچہ اعشی کہتا ہے ۱ کَحِلْفَةٍ مِّنْ بَنِي رِبَاجٍ بِسْمِہَا
لَا ۡھُ الْکِبَارِۃُ اور یہ الف و لام صرف تعظیم کی غرض سے بڑھایا گیا ہے۔ نہ بغرض معرفہ بنا کر
کیونکہ اسمائے باری تعالیٰ خود ہی معرفہ ہیں دوبارہ تعریف انکی تحصیل حاصل ہے جو عقلاً محال ہے
اور لاہ اصل میں لیہ تھا اور لیہ اصل میں لہی۔ پس حسب طرح نَائِیَ یُنَائِیَ سے نَائِیْنِیَّ
کر لیا اور لام کلمہ کو بجائے عین کلمہ کے اور عین کو بجائے لام کے کر لیا گیا ہے۔ اوسیطر لہی
سے لیہ ہوا۔ اور یاء بسبب فتح ما قبل الف ہو گئے۔ اس صورت میں الف لاہ کا اصلی
ہوگا۔ اور در صورتیکہ اسکی اصل اللہ کہیں زائد ہوگا۔

باقی رہی یہ بات کہ خواہ اسکی اصل اللہ ہو یا لاہ ہر صورت یہ کس لفظ سے مشتق ہے۔ بعض کا
خیال یہ ہے کہ اَلْکُوْھِیۃ سے مشتق ہے۔ جسکے معنی عبادت کے ہیں۔ یعنی وہ معبود مطلق ہے
دوسری رائے یہ ہے کہ اَلْھِت سے مشتق ہے جسکے معنی فزع و جہت کے ہیں یعنی چونکہ حاجتوں

اور خوفوں میں اویسکی طرفت لوگ رجوع کرتے ہیں اسلئے اسکو الہ کہتے ہیں۔ تیسری رائے یہ ہے کہ الہت بمعنی سکنت سے مشتق ہے کیونکہ اہل حق کو اسکی یاد سے سکون قلب حاصل ہوتا ہے جو تھی رائے یہ ہے کہ لاکہ بمعنی احتجب سے مشتق ہے یعنی اسکی حقیقت لوگوں کی عقلوں سے مخفی ہے۔ آج تک کوئی اسکی کنہ کو دریافت نہیں کر سکا۔

(۲) ملائکہ ہے یہ جمع ہے ملائ کی گمراہی اصل اشتقاقی میں انشاءت ہے بعض کا خیال ہے کہ المائک سے مشتق ہے جسکے معنی رسالت کے ہیں۔ تعلیل کہتا ہے کہ الواو بمعنی رسالت ہر نیز مائک کے بروزن مفعول ہے اس بنا پر ملائکہ بروزن مفاعلة ہوگا۔ نہ مفاعلة ابن کبسان کی رائے ہے کہ اصل اسکی مائک ہے۔ اور وزن ملاء کا فعال ہے۔ جیسے شمال اور ملائکہ بروزن فاعلہ ہے۔ اس بنا پر مائک کی اصل ہوگی۔ اور بنا بر قول دل کے زائد۔ اور حمزہ اس قول کی بنا پر زائد ہوگا۔

ابو عبیدہ کی یہ رائے ہے کہ اصل اسکی مائک ہے۔ بروزن مفعول۔ اور مشتق ہے لاکہ بمعنی آدسل۔ اس خیال کے بموجب ملائکہ کا وزن مفاعلة ہوگا۔ مفاعله اور فاعلہ (۳) انسان۔ بصریوں کے نزدیک انس سے مشتق ہے۔ کیونکہ اسمیں لفظ اور معنی انس سے موافقت پائی جاتی ہے۔ اور کوفیوں کے نزدیک یہ رائے ہے کہ کسی سے مشتق ہے کیونکہ اسکی تصغیر انسیان۔ آئی ہے۔ اور تصغیر اصل کو بناتی ہے۔ پس انسان کا اشتقاق کسی سے باین معنی ہوگا کہ اسمیں ہول چوک بہت پائی جاتی ہے۔

(۴) تحاجونی۔ اگرچہ مشد النون تمام قاریوں نے سوائے عامر اور اسکے دو ساتھیوں کے پڑھا ہے۔ مگر یہ شاذ ہے۔ اور اسکی نظیر دوسری نہیں ملتی۔ ورنہ قاعدہ چاہتا ہے کہ تحاجونی پڑھا جائے یا بتخفیف نون و حذف احد النونین تحاجونی پڑھا جائے۔

(۵) استغوذ علیہم الشیطان میں استغوذ کا واو باوجود تمام شرائط تعلیل کے پائے جانے کے بدلائیں گیا حالانکہ استغوث میں جو اسی کی نظیر ہے الف سے بدل دیا گیا ہے اور استغاث پڑھا گیا ہے۔ سیبویہ نے لکھا ہے کہ میں نے صرف تین لفظ اس طرح کے پائے جس میں یہ قاعدہ تعلیل واو یا یاء بالف موجود ہے مگر تعلیل نہیں کی گئی۔ استغوذ۔ استغوذ۔

اعیلت -

(۶) عضین - جعلوا القرآن عضین میں - یعنی جمع عَصَہ کی ہے جسکے معنی متفرق کے ہیں باوجودیکہ یہ غیر ذوی العقول کا لفظ ہے جسکی جمع واو نون یا - یانوں سے نہ ہوتی چاہئے۔ مگر چونکہ بعض الفاظ میں یہ قاعدہ بہم پایا گیا ہے - جیسے سنتہ کی جمع سنون - عِزَّۃ کی جمع عزون اسی طرح یہ جمع بھی ہے - اصل میں یہ عَضُون ہے - حالت نصب کی وجہ سے عَضِین ہو گیا ہے - واحد اسکا عَصَہ جو شتق ہے عِضْوۃ سے - تعضیہ کے معنی تفریق کے ہیں (۷) لَتَرُونَ - لَتَرُونَ الجحیم میں - اصل جمع قَرُونَ ہے - اصل میں لام تاکید نون ثقیلہ کے ساتھ جمع ہوا لہذا نون جمع گرا دیا گیا - اب چونکہ واو جمع اور نون ثقیلہ کے پہلے نون میں اجتماع گناہن ہوتا تھا اسلئے احد الحرفین کو حرکت دینی ضروری تھی - نون کو تو اسوجہ سے حرکت نہ دی کہ اسکی اصل میں فرق آجائے گا - اسلئے واو کو حرکت دی - اور ضمہ اسوجہ سے دیا تاکہ اصل میں بھی اسکو ضمہ تھا - نیز تاکہ جمعیت پر دلیل ہو مگر اس میں اعتراض یہ ہے کہ باوجود سبب تعلیل اسمیں تعلیل کیوں نہ کی گئی - اسکا جواب یہ ہے کہ کلمہ میں پہلے تعلیل ہو چکی ہے اگر دوبارہ تعلیل کیجائے یا واو حذف کر دیا جاتا - تو اجتماع تعلیلین کلمہ واحدہ میں لازم آتی

(۸) قد خاب من دساھا - میں دساھا - اصل میں دسّی یدّسّو سے مشتق ہے - جو نقیض زکیٰ یزکو ہے - تب تو دسّی کا مصدر تَدَسّیہ ہوگا - اور کوئی اشکال نہیں ہے لیکن ایک قول کے بنا بر اصل اسکی دَسّس ہے - پھر اس صورت میں دسا میں الف کیسا ہوگا؟ جواب یہ ہے کہ جب کئی حرف ایک صورت کے جمع ہوں تو تخفیفاً او کو بدلنا کسی دوسرے حرف سے منجملہ حروف ابدال کے بہتر ہے - لہذا ایک سین کو الف سے بدلا - جیسے تظنّ میں ایک نون کو الف سے بدلا ہے - اور تظنّی بڑھا ہے - اور تحفظ سے تحظّے -

چھپا لیسواں باب علم نحو میں

قوله تعالیٰ ان اَحَدًا من المشرکین استجارک فَاَجْرُهُ - اَحَدًا اس مقام پر مرفوع ہے بفعل محذوف - یعنی ان استجارک اَحَدًا چونکہ بعد میں استجار بند کور ہوا ہے لہذا اول سے

حذف کیا گیا۔ تاکہ تکرار نہ لازم آئے اور خلافت فصاحت نہ ہو جائے۔
 قَوْلُهُ تَعَالَى - لَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُوا الْحَقَّ - اعراب تکفوا میں دو وجہیں ممکن ہیں
 ایک یہ ہے کہ تکفوا کو جزم ہو بنا برہنی ہونے کے یعنی لَا تَكْفُوا - پس اس صورت میں جملہ کا عطف
 جملہ پر ہوگا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ منصوب علی الظرف ہو۔ اور تقدیر عبارت اَنْ تَكْفُوا ہو
 اس صورت میں عطف اسم کا لَا تَلْبِسُوا کے مصدر پر ہوگا اور تقدیر عبارت یہ ہوگی کہ لَا یَکُنْ
 مِنْكُمْ لِبَسُ الْحَقِّ وَكُتْمَانُ الْحَقِّ - اور تَلْبِسُوا دلیل قرار پائیگا لبس کی تقدیر پر جیسے
 اَعْدِلُوا هُوَ اقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ مِنْ اَعْدِلُوا دَلِيلُ ہے تقدیر عدل پر جسکی طرف ضمیر
 ہوا ج ہے۔

اور جیسا کہ شاعر کہتا ہے لَا تَنْهَ عَنْ خُلُقٍ وَتَأْتِي مِثْلُهُ عَارُ عَلِيٍّ اِذَا فَعَلْتَ عَظِيمًا
 قَوْلُهُ تَعَالَى - كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اِیَّامًا
 معدودات - کما کُتِبَ میں ماکا یا تو مصدر یہ ہے یعنی مثل کما بتہ علی من قبلکم یا کات
 محل نصب میں ہے۔ اس بنا پر کہ حال واقع ہوا ہے یعنی کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصَّیَامُ مَفْرُوضًا
 فی ہذہ الحال۔

اور اِیَّامًا معدودات کے اعراب میں ایک تو یہ احتمال ہے کہ منصوب علی الظرفیہ ہو یعنی فی
 اِیَّامٍ معدودات۔

یا مفعول بہ ہے جیسا کہ بعض نحوویوں کی رائے ہے۔ بنا بر اول کے عامل و سکا کُتِبَ ہوگا اور بنا بر
 ثانی کے صوموا مقدر ہوگا یعنی صوموا اِیَّامًا معدودات،،

قَوْلُهُ تَعَالَى - شَهْرٌ مَضَانُ الَّذِي اَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ - لفظ شہر اس آیت میں یا تو
 مرفوع ہے یا منصوب۔ اگر مرفوع ہے تو اس میں تین احتمال ہو سکتے ہیں۔

ایک یہ کہ خبر ہو مبتدائے محذوف کی جیسے اِیَّامًا معدودات دلالت کرتا ہے۔ اور تقدیر عبارت
 یہ ہو کہ تِلْكَ الْاِیَّامِ الْمَعْدُودَاتِ شَهْرٌ مَضَانٌ۔

دوسرے یہ کہ بدل ہو صیام کا جو آیت سابقہ میں ہے یعنی کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصَّیَامُ شَهْرٌ مَضَانٌ
 تیسرے یہ کہ مبتدا ہو اور خبر اسکی الَّذِي اَنْزَلَ ہو۔ اور اگر اسکو منصوب پڑے یعنی شَہْرٌ

رمضان - تو اسکی بھی دو صورتیں ہو سکتی ہیں - ایک یہ کہ مفعول ہو صوموا مقدر کا -
دوسرے یہ کہ ایاماً معدومات کا بدل واقع ہوا ہو -

قوله تعالى - ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم فاذا افضتم من
عرفات فاذكروا الله ، اس آیت میں عَلَيْكُمْ لیس کی خبر ہے اور جناح اسکا
اسم اور ان تبتغوا موضع نصب میں ہے بتقدیر فی کو یا منصوب بنزع الخافض ہے
یا علی الظرفیۃ - باقی رہا لفظ عرفات یہ اسم غیر منصرف ہے کیونکہ اسمیں تانیث اور علمہ
دونو چیزیں پائی جاتی ہیں - پھر اسکو تنوین کسرہ کیوں دی گئی ؟ اسکا جواب یہ ہے کہ چونکہ
یہ لفظ مشابہ ہے جمع مؤنث سالم سے مثلاً مسلمات سے اور مسلمات کی تنوین بمقابلہ
نون مسلمات ہے - اسلئے بر بنائے مشابہت اسکو تنوین دی گئی - اور حکم منصرف میں داخل
کر لیا گیا - مگر جسطرح کہ امر القیس کے اس شعر میں ے تنویر تھا من اذرعات واهلها
بیثرب ادنی دارھا نظر عال ۛ میں تائے اذرعات کو صرف کسرہ بلا تنوین پڑ گیا ہے
اوسیطرح عرفات میں بھی کسرہ بلا تنوین پڑھ سکتے ہیں - لیکن تائے عرفات قصہ پڑھنا
بالکل غلط ہے -

قوله تعالى - يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير ، اس آیت
میں قتال بدل الاشتمال واقع ہوا ہے شہر کا کیونکہ زمان یا شہر مشتمل ہوتا ہے اون چیزوں پر
جو اوسمیں واقع ہوں کونیوں کی یہ رائے ہے کہ قتال مجبور ہے بتقدیر عن اور بعض کا قول ہے
مجبور بر بنائے تکریر ہے مگر محصل ان سب کا ایک ہی ہے - دوسرا قتال مبتدا ہے اور کبیر
اوسکی خبر ہے -

قوله تعالى - لا تجعلوا الله عرضة لایمانکم ان تبرؤا وتقسطوا الیہ - ان
تبرؤا کی ترکیب میں نین قول ہیں - ایک یہ کہ مجبور ہے بحدف لام - یہ رائے خلیل کی ہے
مگر چونکہ اسپر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ فعل کیونکہ مجبور ہو سکتا ہے اسکا جواب ابو علی نے یہ
دیا ہے کہ فعل مع ان کے مصدر کے معنی میں ہو کر اسمیہ پیدا کر لایا ہے - اسوجہ سے مجبور
ہونے کی اوسمیں قابلیت ہو جاتی ہے -

اب رہی یہ بات کہ یہاں فعل مع اُن کو مجرور لام کیونکر قرار دیا۔ حالانکہ خود مصدر یا صلہ غیر فعلی میں یہ بات جائز نہیں۔ اوسکا جواب یہ دیا گیا ہے کہ چونکہ کلام طولانی ہو گیا تھا اسوجہ سے لام کا حذف یہاں جائز ہوا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اُن حرف ہے اور لام بھی حرف ہے پس لام کے حذف کرنے کے بعد اُن جو حرف ہے وہ اوسکا قائم مقام ہو گیا۔ اور مصدر یا صلہ فعلی بغیر ان میں یہ بات نہیں پائی جاتی کہ حرف کے حذف کے بعد حرف بھی اوسکا قائم مقام ہو سکے مطلب اسکا یہ ہے کہ اگر جئتک لضرب زید کہیں تو یہاں حذف لام جائز نہ ہوگا۔ اور اگر جئتک لان اضرب زید کہیں تو جائز ہوگا کیونکہ ان اوسکا قائم مقام موجودہ دوسرا قول یہ ہے کہ اُن تبرزوا موضع نصب میں ہے پس اس بنا پر محتمل ہے کہ ان تبرزوا حال واقع ہوا ہو۔ اور یہ محتمل ہے کہ مفعول نہ ہو۔ مگر اس صورت میں کہ اُن تبرزوا حال مو عامل اسکا وہ فعل ہوگا جو آیا انکم سے نکلتا ہے۔ یعنی تکون یا کاندہ مخذوف مانا جائے تیسرا قول یہ ہے اُن تبرزوا معنی مصدر ہو کر مبتدا واقع ہوا ہے۔ اور خبر اسکی اولیٰ ہے جو یہاں مخذوف ہے۔ اور خبر کا حذف اوس مقام پر جہاں اوسکا حال معلوم ہو سکتا ہو جائز ہے

قوله تعالى الذين يولون من نسائهم ترخص اربعة اشهر اس اربعة اشهر میں تین اعراب ہو سکتے ہیں۔ جبر۔ رفع۔ اور نصب۔ جبر کی وجہ تو ظاہر ہے کہ مضاف الیه ترخص واقع ہوا ہے۔ اگرچہ یہ اضافت اضافت خفیفہ نہیں ہے کیونکہ اربعة اشهر محل نصب میں واقع ہوا ہے اسوجہ سے کہ ظرف ہے۔ اور رفع بر بنائے خبریت جیسا کہ آیہ فشهادة احدکم اربع شهادات میں اربع کو رفع ہے۔ اور جیسے فجزاء مثل ما قتل من النعم میں مثل کو رفع ہے۔ اور نصب اس بنا پر ہوگا کہ مفعول فیہ واقع ہوا ہے۔ پس اسکو اربعة اشهر اور اربعة اشهر اور اربعة اشهر تینوں طرح پڑھ سکتے ہیں۔

قوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجاً يتربصن اربعة اشهر والذين مرفوع مبتدا ہے۔ يتوفون اسکا صلہ ہے۔ يذرون معطوف ہے صلہ پر اور يتربصن مع اپنے مابعد کے خبر واقع ہوا ہے۔ اب يتربصن میں بحث ہے کہ آیا اسکی تقدیر يتربصن بعد ہم ہے جیسا کہ انفس کی رائے ہے۔ وہ کہتا ہے کہ بعد ہم کا حذف اس مقام پر اوسی طرح

جائز ہے جیسے السمن منوان بدرہم میں منہ مخدوف ہے یعنی السمن منوان بدلہم اور ابوالعباس مروکی رائے یہ ہے کہ تقدیر اسکی ازواجہم بترتب من ہے اس بنا پر مخدوف مبتدا ہے۔ اور بترتب من اسکی خبر ہے۔ چونکہ ازواجہاں موجود تھا۔ اسوجہ سے اس مبتدا کا حذف جائز ہوا۔ تیسری صورت یہ ہے کہ تقدیر اسکی بترتب من ازواجہم ہے مگر ازواجہاں کی موجودگی کی وجہ سے فاعل کو حذف کر کے ضمیر سے کام لیا گیا ہے۔

قوله تعالى والذين ينفقون اموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً وما ذا عمل يحميهم لو امنوا بالله واليوم الآخر،۔ الذين میں احتمال ہے کہ نصب کے مقام میں ہو۔ اور ممکن ہے کہ محل رفع میں ہو۔ محل نصب میں تو اس لحاظ سے کہ بدل واقع ہوا ہو من کا جواب سابقہ میں ہے یعنی من کان مختلاً لا فخوراً میں۔ اور ممکن ہے منصوب علی المدح ہو۔ اور رفع اس لحاظ سے ممکن ہے کہ جملہ مستانفہ ہو۔ اور مبتدا واقع ہوا ہو۔ رياء الناس موضع حال میں واقع ہوا ہے۔ قریناً منصوب علی التفسير ہے اور ذآ میں دوا احتمال میں۔ ایک یہ کہ مرفوع ہو کیونکہ معنی میں الذی کے ہے۔ تقدیر اسکی ما الذی علیہم لو امنوا ہے۔ دوسرے یہ کہ اسکے لئے کوئی محل اعراب نہیں ہے۔ اور تقدیر عبارت یہ ہوگی کہ ای شئ علیہم لو امنوا یا قوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيماً، اصل تنگ کی تنگن ہے۔ واو تو بسبب جزم واجتماع کتبہ کے ساقط ہوا۔ اور نون تنگن بسبب کثرت استعمال کے ساقط ہوا۔ جیسے لا ادیرا اور لم ایل میں یا حذف ہوئی ہے۔ اور لدن موضع جزم میں ہے۔ اس میں کمی لغت آئے لدن لدن لدی۔ مگر معنی سب کے ایک ہی میں۔

قوله تعالى فكيف اذا اصابهم مصيبة۔ کیف (تو) خبر سے مبتدا کے مخدوف کی اور تقدیر فكيف ضیعہم ہے اور ممکن ہے کہ محل نصب میں ہو۔ اور تقدیر عبارت یہ ہو کہ کیف یكونون مضربین،، اور ممکن ہے کہ تاویل اسکی بطور کیف بات کے ہو یعنی کیف بھما اذا اصابهم مصيبة،، اس بنا پر کیف بھما ہوگا۔ اور خبر اسکی مخدوف ہے

یہ ہے نمونہ چند قواعد نحویہ کا جو چند آیتوں سے منتخب کیا گیا ہے۔ اس سے زیادہ اس مقام پر ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ تمثیل کے واسطے اس قدر کافی ہے۔

سینتالیسواں باب علم قراءت میں

قرآن مجید کا علم القراءت بھی نافع ترین اشیاء ہے۔ اور نہایت ضروری۔ جس سے حقیقت اعراب الفاظ و اختلاف معانی پر اطلاع حاصل ہوتی ہے۔ ایک ایسے شخص کو جو قرآن کے واقعی معانی دریافت کرنا چاہتا ہو۔ اسے سب سے پہلے یہ بھی لازم ہے کہ علم القراءت کو حاصل کرے کیونکہ قرآن کے تلاوت کرنے والوں کی رائیں اس معاملے میں مختلف ہیں۔ اور مختلف ہوئے کی وجہ یہ ہے کہ قرآن مجید ذو محامل ہے یعنی کئی کئی معانی پر محمول ہو سکتا ہے۔ پس جس شخص کی سمجھ میں جو معنی اچھے معلوم ہوئے اور سکے مطابق لفظ کو بھی پڑے۔ اس وجہ سے قراءت الفاظ قرآن مجید مختلف ہو گئی ہے۔ اگر یہ لوگ اس رفتار کو اختیار کرتے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ نے اپنی امت کے لئے قرار دی تھی۔ یعنی جس طرح قرآن مجید کو اپنا متمسک بہ سمجھو اسی طرح میری عترت کو بھی متمسک بہ جانو۔ کیونکہ وہ حقیقی علماء قرآن کے ہیں تو ہرگز اختلاف نہ ہوتا مگر امت نے تو اہلبیت رسول کو اودن کے بعد بید بقدری کی نگاہ سے دیکھا اور اودن سے دشمنی کرنے ہی کو اپنا فخر سمجھ اس وجہ سے اودن سے علوم قرآن اور قراءت قرآن کو نہ لیا۔ بلکہ اپنی رائے اور اپنے قیاس کو دخل دیتے رہے۔ جسکی وجہ سے قرآن مجید کی قراءت بہت سی صورتوں میں ہو گئی۔ اور از بسکہ وہ علمائے حقیقی اس سے بھی روکے گئے تھے کہ ہرگز جمہور کے خلاف کوئی لفظ مونہ سے نہ نکالیں۔ اور نہ دوسرا کوئی اودن سے کسی چیز کو دریافت کرنی جائے۔ اور اگر جائے تو جرمانہ داخل کرے کیونکہ ایسا فعل حرام و ناجائز کیوں کیا اہلبیت رسول سے احکام دریافت کئے۔ اور ایسے گناہ کا کیوں مرتکب ہوا کہ رسول خدا کے حکم کا اقبال کیا۔ اور اودن کے اہلبیت کی طرف رجوع کی۔

بہر صورت جبکہ دوستداران اہلبیت رسول کو بھی واقعی قراءت قرآن کے معلوم کرنے کا موقع علمائے حقیقی قرآن مجید سے نہ ملا تو اب لامحالہ انکو بھی اسی طرف رجوع کرنی پڑی جو جمہور عامہ کی رائے تھی۔ اسلئے ضرورت اودن کے ناموں کے معلوم کرنے کی بھی پڑی اور اودن کے

اختلاف بھی دریافت کرنے لازم ہوئے۔ پھر جب تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ قاریان قرآن جبکی قراءت پر اعتماد ہو سکتا ہے اونہیں سے ایک ابو جعفر زید بن قعقاع ہے۔ جو عبد اللہ ابن عباس کا شاگرد تھا۔ اور وہ ابی بن کعب کا۔ اور وہ رسول اللہ کا۔ دوسرا نافع بن عبد الرحمن ہے۔ اس نے ابو جعفر سے پڑھا ہے اور نیز شیبہ بن نصاح سے۔ اور یہ شاگرد عبد اللہ بن عباس کے ہیں۔ تیسرا عاصم ہے جبکی دو روایتیں ہیں ایک روایت حفص بن سلیمان بزار سے۔ اور دوسری ابو بکر بن عیاش سے۔ چوتھا حفص ہے جبکی چار روایتیں ہیں۔ پانچواں حمزہ بن حبیب یافعی ہے جبکی سات روایتیں ہیں۔ چھٹا ابو الحسن علی بن حمزہ کسائی ہے جبکی چھ روایتیں ہیں۔ ساتواں خلف بن ہشام بزار ہے۔ آٹھواں ابو عمرو بن علا ہے جبکی تین روایتیں ہیں۔ نوواں یعقوب ہے جبکی تین روایتیں ہیں۔ دسواں عبد اللہ بن عامر یحصبی ہے۔ جنہیں سے سات زیادہ مشہور ہیں جنکا ذکر پہلے بھی آچکا ہے۔

چونکہ مجھ کو اس رسالے میں ان سب قاریوں کی تمام قراءتوں کا حصر کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ صرف نمونہ علم قراءت دکھانا مقصود ہے۔ اسلئے چند مثالیں پیش کرتا ہوں۔

(۱) الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ یہ آیت چار طرح پڑھی گئی ہے۔ ایک الْحَمْدُ لِلَّهِ یعنی دال اور لام دونوں کو کسرہ۔ دوسرے الْحَمْدُ لِلَّهِ یعنی دال اور لام دونوں کو ضمہ۔ تیسرے الْحَمْدُ لِلَّهِ یعنی دال مفتوح۔ لام مکسور۔ مگر قراءت عام قراء مشہورین کے الْحَمْدُ لِلَّهِ ہے۔ یعنی دال کو ضمہ اور لام کو کسرہ رَبِّ الْعَالَمِينَ میں بھی دو اختلاف ہیں۔ ایک زید بن علی سے مروی ہے اور وہ فتح باے رب ہے یعنی رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ دوسرے عام قراءت ہے اور وہ کسرہ بائے رَبِّ جسطرح آج کل پڑھا کرتے ہیں۔

(۲) مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ۔ عاصم۔ کسائی۔ خلف۔ اور یعقوب حضرمی نے اسکو مالک بلفٹ پڑھا ہے اور باقی قرار نے مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ بغير الفٹ پڑھا ہے۔ جس نے مَالِكِ پڑھا ہے وہ تو کہتا ہے کہ بہ نسبت صفت ملک کے مالک کی صفت زیادہ محدود ہے۔ اسلئے کسی کہ مالک اوسى وقت کہہ سکتے ہیں جبکہ وہ اوس شى کو اپنی ملکیت میں رکھتا ہو جبکا مالک اوسکو کہا گیا ہے بخلاف ملک کے کہ بغير ملکیت بھی کوئی شخص کسی کا بادشاہ ہو سکتا ہے۔ علامہ اسکے مالک کی

صفت عام ہے ہر شی سے متعلق ہو سکتی ہے۔ مثلاً۔ مالک الدرہم۔ مالک لدار۔ مالک الغنم۔ مالک الثوب۔ مالک الکتاب سب کہہ سکتے ہیں۔ مگر مالک الثوب۔ مالک الکتاب وغیرہ نہیں کہہ سکتے اور جن نے مالک پڑھا ہے وہ کہتا ہے کہ اس لفظ میں تعظیم و تفعیم زیادہ پائی جاتی ہے۔ اس لئے اسکو ترجیح ہے۔

(۳) اھدنا الصراط المستقیم۔ یعقوب نے اسکو سین سے پڑھا ہے۔ یعنی الصراط المستقیم۔ باقی قاریوں نے صاد سے پڑھا ہے۔ حمزہ نے ہاشم صاد وراء پڑھا ہے اور کسائی نے ہاشم سین۔

(۴) غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ غنی کی قراءت عامہ کسرہ سے ہے۔ مگر بعض قرار نے اسکو فتح سے بھی پڑھا ہے۔ اور لا الضالین کی جگہ غنی الضالین بھی پڑھا گیا ہے یہ قراءت عمر بن الخطاب کی ہے۔ اور کہتے ہیں کہ علی بن ابی طالب علیہ السلام نے بھی اسطرح پڑھا ہے۔ والتدا علم بالصواب علیہم کو حمزہ نے علیہم بضم میم پڑھا ہے۔ اور بعض نے علیہم ہمو پڑھا ہے۔ ابن ابی اسحق اور عیسیٰ ثقفی نے علیہم ہی پڑھا ہے۔ اور بعض نے علیہم کسر ہا۔ وضمہ میم اور علیہم بضم ہا و سکون میم اس سب صورتوں سے اسکی قراءت کی گئی ہے۔

سورہ بقرہ میں۔ اتخذتم کو حفص نے باظہار ذال پڑھا ہے اور بکبر نے ادغام ذال و تاکہ ساتھ پڑھا ہے۔ اسی طرح اخذت۔ اتخذت۔ اتخذتم۔ وغیرہ میں بھی اختلاف ہے ھمز و اخفص نے اسکو واو سے پڑھا ہے اور بکبر نے ھمز و ا روایت کی ہے۔

عما تعلون حفص تو اسے ت سے پڑھتا ہے۔ مگر بکبر اسکو ی سے روایت کرتا ہے۔

راؤف رحیم۔ حفص نے ہمزہ اور واو سے اس لفظ کو پڑھا ہے۔ اور بکبر کی قراءت ہمزہ بغیر واو سے ہے۔

سورہ آل عمران میں رضوان حفص نے بکسر را سے رضوان پڑھا ہے اور بکبر نے بضم ہا اور من اتبع رضوانہ میں عاصم نے حفص بکرو دونوں روایت سے رائے رضوانہ کو کسرہ ہی پڑھا ہے۔

قُلْ اِنَّ هُدٰى اللّٰهُ هُوَ الْهُدٰى اِنْ يُّوْفٰى اِحْدًا - ابن کثیر نے ان یو فی احد کے ساتھ پڑھا ہے۔ اور باقیوں نے بغیر مد کے۔ مَن اِنْ تَامَنَہٗ يَقْنَطُ اِیُّوْدَہٗ میں - حمزہ ۲ ابو بکر - نے بسکون ہائے یو دہ - پڑھا ہے اور ابو جعفر و یعقوب نے بکسرہ ہائے یو دہ مع الاختلاس پڑھا ہے اور باقیوں نے بکسرہ ہا و اشباع کسرہ قرارت کی ہے۔

سورہ نسا میں - والکتاب الذی انزل میں - ابن کثیر - ابن عامر - اور ابو عمرو نے اُنزل پڑھا ہے۔ اور باقیوں نے اُنزل قرارت کی ہے۔ وقد نزل علیکم میں عاصم و یعقوب نے بالفتح پڑھا ہے۔ اور باقی قرأت نے نزل بصیغہ مجہول تلاوت کی ہے یٰرَاؤُنَ النَّاسَ میں عبد اللہ ابن ابی اسحاق نے یٰرَاؤُنَ النَّاسَ مثل یُرْجَعُونَ کے پڑھا ہے۔ اور مشہور قرارت یٰرَاؤُنَ ہے فی الدار الا سفلی میں سوائے ابو بکر تمام قرأت کو فہ نے بسکون رائے درلہ پڑھا ہے اور باقیین نے بفتح را۔

ان کانت واحده فلها النصف میں اہل مدینہ نے واحده بالرفع پڑھا ہے۔ اور باقی قرأت نے بہ نصب واحده پڑھا ہے۔

علیٰ ہذا القیاس اور اختلاف ہیں جو شمار سے باہر ہیں۔ کتب تفاسیر و کتب علم قرأت کی طرف رجوع کرنے سے اونکا مفصل حال معلوم ہو سکتا ہے۔ اسکا اچھا ذخیرہ تفسیر مجمع البیان ہے۔

ارٹا لیسواں باب علم لغات القرآن میں

لغات قرآن اگرچہ اس قدر ہیں کہ اونکا احصا اس موقع پر ناممکن ہے۔ لیکن بطور نمونہ چند اونہیں سے مذکور ہوتے ہیں۔

آبی۔ ماضی ہے۔ مصدر اسکا اَبَاء ہے۔ جسکے معنی ہیں انکار کرنا۔

آبَابیل۔ پرندوں کے گروہ کو کہتے ہیں۔ اس کا واحد نہیں ہے جیسا ابو عبیدہ و فزار کی رائے ہے۔ کسائی کے نزدیک اس کا واحد اَبُوْل ہے۔ اور ابو جعفر و اسی کے نزدیک اسکا واحد اَبَالۃ ہے۔

آباریق جمع ہے ابریق کی جسکی ہندی لوٹا ہے جسے ٹونٹی ہو اور گرفت کے لئے گنڈا۔

اَبّ - بمعنی سبزہ زار اور گہا نسل اور چراگاہ کے ہیں۔ یہی وہ لفظ ہے کہ جسکے معنی حضرت عمر کو معلوم نہ تھے۔ اور عدم علم کی شرم سے بالائے ممبر عصا ہاتھ سے چھوٹ کر گر پڑا۔
اَبْتِغَاء - اور استبغاء اور تبغی اور بغی۔ سب کے معنی طلب کے ہیں مجرد اسکا بغی یعنی بغاء بغیۃ بالضم و بغیۃ بالکسر۔ ہر طرح سے استعمال ہوا ہے۔

اُتْرَاب - جمع تَرَب کی ہے جسکے معنی ولادت اور سن کے ہیں۔ اور ہم سن کو بھی تَرَب کہتے ہیں قرآن مجید میں جہاں تَرَب استعمال ہوا ہے اس سے مراد ہمسن لڑکیاں ہیں۔
اُتْرَفْتُمْ - مصدر اسکا اُتْرَاف ہے۔ تَرَف سے مشتق ہے جسکے معنی ناز کی و آرام و نعمت کے ہیں اُتْرَاف کے معنی ہیں آرام و نعمت میں پالنا۔ اس بنا پر اسکے معنی یہ ہونے کہ تم آرام میں پالے گئے ہو۔ یا نعمت پروردہ ہو۔

اُثَاث اسکے معنی اسباب خانہ داری کے ہیں اسکا کوئی واحد نہیں ہے۔
اُثَارَة - اُثَارَة اور اُثْرَة - اور اُثْرَة - اور مَثْرَة - اور مَثْرَة - خاندانی بزرگی اور رقبہ علم کو کہتے ہیں۔

اُجَاج - اس کے معنی کھاری پانی کے ہیں صاحب قاموس نے لکھا ہے۔ مَاءُ اُجَاجٍ طَرٌّ
اُجْرَحُوا - جَرَحَ وَاُجْرَحَ - دونوں ہم معنی ہیں۔ بمعنی اُلْتَسَبَ - اور اُجْرَحَ فُلَانًا
معنی سَبَّہ و شَتَمَ مستعمل ہے۔ قرآن مجید میں بمعنی اُلْتَسَبَ مستعمل ہوا ہے
اُحْبَاب - جمع حَبِیب کی ہے جسکے معنی دانا و عاقل کے ہیں۔ اور عالم و صالح کے معنی میں بھی آیا ہے۔ قرآن مجید میں بمعنی علماء یہود مستعمل ہوا ہے۔

اُحْقَاب جمع حُقُب بسکون قاف کی ہے جسکے معنی آسٹی برس کے ہیں یا زیادہ کے اور اسکی جمع اُحْقَاب بھی آئی ہے۔

اِحْقَاف - اِحْقَاف - و اِحْقَاف - جمع ہے حَقِیف بالکسر کے اور جمع الجمع حَقِیْقَات ہے۔ اسکے معنی ریگستان کچ کے ہیں۔ یا ریگستان عظیم یا ریگستان دراز او دامن کوہ اور دامن ریگ کو بھی کہتے ہیں۔

اُخْلُد - اوس دراز گڑھے کو کہتے ہیں جو زمین میں ہو۔ خُلْد - و خُلْدَة - یہی اس معنی میں

استعمال ہوا ہے جمع اسکی آخِذٌ ۛ۔ وَخِذْ اَوْ وَاخِذْ اَنْ اُنّی ہے۔
 باخِع۔ بَجَعِ نَفْسَهُ بمعنی اھلکھا آیا ہے۔ یعنی اپنے نفس کو آپ ہلاک کیا۔ اور آیت قرانیہ
 میں جو باخِعِ نَفْسِکَ ہے اوسکے معنی یہ ہیں کہ شاید تم اپنی جان ہلاک کر دو گے۔ اس خیال
 میں کہ یہ کفار اسلام لائیں۔

بَاسِقَات جمع باسِق کی ہے مشتق ہے بسق سے جسکے معنی طال یعنی دراز ہوا کے ہیں
 باسِقَات سے مراد قرآن مجید میں درختہائے خرابا ہیں جو لیے ہوں۔

بَنَحْس بمعنی نقص و ظلم کہے ہیں۔ قرآن مجید میں یہ لفظ بمعنی قلیل استعمال ہوا ہے۔ بَنَحْسِ
 بنحس در اھم معدودۃ۔ یعنی حضرت یوسف کو قیمت قلیلہ پر لوگوں نے خریدا۔

بَحْیْرۃ بحر کے معنی کان کو پھاڑ دینے کے ہیں۔ بحیرہ اوسل و ثنی یا بکری کو کہتے ہیں جسکے دس
 دفعہ بچے ہو چکے ہوں۔ عرب ایسی اونٹنی اور بکری کے کان کو شق کر دیتے تھے۔ اور چرنے کیلئے
 چھوڑ دیتے۔ اور جب وہ آپ سے آپ ہی مر جاتی تو اوسکا گوشت مرد تو کھاتے مگر عورتوں کو
 دینا حرام جانتے تھے۔

بِدْع بمعنی بدیع و عجیب کہے ہیں جمع اسکی ابداع اُنّی ہے۔ عدی بن زید کہتا ہے ۛ
 فلا انا بدع من حوادث تعتری ۛ رجلاً غزت من بعد بوسی واسعد ۛ
 بکث بمعنی حال و اشد حزن۔ حضرت یعقوب کے حال میں ہے۔ اشکو ابثی و حزنی الی اللہ
 یعنی میں اپنے حزن و غم کی شکایت خدا ہی سے کرتا ہوں۔

بِضْع دس سے کم عدد پر اطلاق ہوتا ہے جیسے بضعاً و عشرین یعنی بیس سے اوپر کچھ ہیں
 خواہ وہ نو ہوں یا آٹھ یا اس سے بھی کم۔ بضع سنین کے معنی چند سال۔ یعنی دس سے کم
 بعل بمعنی شوہر۔ زمین بلند۔ درخت خود رو۔ اوس بت کا بھی نام بعل تھا کہ قوم حضرت یونس
 کے نزدیک معبود تھا۔ قرآن میں ہذا بعلی شیخا میں شوہر ہی کے معنی میں استعمال ہوا ہے
 تدا یلیر۔ دَمُور۔ دَمَارۃ۔ تَدَمِیر۔ تینوں لفظ بمعنی اہلاک ہیں۔ یعنی ہلاک کرنا۔

تُرَاث بمعنی میراث ہے۔ اصل اسکی واوی ہے اسلئے کہ ماضی اسکا وِث سے مشتق ہوا ہے
 تَرِیحون اسکا مصدر اراحۃ ہے مشتق ہے رواح سے جسکے معنی شام کہے ہیں۔ اراحۃ شام کو

لا کسی چیز کا۔ یا شام کے وقت داخل ہونا۔ یا داخل کرنا۔ اور نیز اس کے معنی رد الا بلال الی المراح کے بھی ہیں۔ یعنی اونٹ اور اس کے مسکن کی طرف واپس لانا۔ اسی معنی سے قرآن مجید میں مستعمل ہے
تَصْعِقُ صَعًا - کچی - تصعیر - کچ کرنا۔ لَا تُصِصْ خَدَّكَ اپنے رخسارے کو غرور و نخوت سے کچ نہ کر۔

تغابن - غبن سے مشتق ہے۔ جس کے معنی نسیان۔ غلطی میں پڑنا۔ غفلت کرنا ہے۔
تغابن کے معنی یہ ہیں کہ ایک دوسرے کو غبن میں ڈالے۔ یعنی دھوکا اور بھولا دیا دیکرا دسکا
ال لے لیوے۔

تفت - تاخن۔ بال موچوں کے اور زریں ناف کے تراشنا۔ مگر مخصوص ہے مناسک حج سے
جُرُز - جُرُز - جُرُز - جُرُز - یہ سب لفظاؤں زمین کے لئے مستعمل ہوتے ہیں
جسمیں نبات نہ اوگے۔ یا جسکی نبات کھالی گئی ہو۔ یا جسپر مینہ نہ برسا ہو۔ خشک زمین کو
بھی جرز کہتے ہیں

جُرُف - وہ زمین جسے سیل آب نے کھالیا۔ اور گھیر لیا ہو۔ اور فتا کر دیا ہو۔
جن - جنہ بمعنی خطا و پوشیدگی۔ قوم جن کو جن اسبوجہ سے کہتے ہیں کہ یہ انسانی نگاہوں سے
پوشیدہ رہتے ہیں۔

حشیشا - حشوش - بمعنی سریع و تیز رفتار۔

حسوم - حسوم بمعنی شوم۔ لیالی حسوم وہ راتیں ہیں جسمیں اون کے اہل کو خیر نہ پہنچے
شانیہ یا حسوم - بمعنی حسوم بمعنی متتابعہ استعمال ہوا ہے۔

حصص - بمعنی ظہر ہے۔ الا ان حصص الحق میں بھی معنی مراد ہیں۔ یعنی اب حق
ظاہر ہو گیا۔

ختار - ختر سے بنا ہے جس کے معنی غدر و خدایت کے ہیں۔ خاتر - ختار - ختیر - ختول
ختیر - غدار کے معنی میں مستعمل ہے۔

ختاس - خنس کے معنی پیچھے ہٹ گیا۔ خنس یہ اسکو غائب کر لیا گیا۔ ختاس
شیطان کو کہتے ہیں کیونکہ جب نام خدا لیا جاتا ہے تو پیچھے ہٹ جاتا ہے۔ یا غائب جاتا

خوار۔ گائے کے بچے کی آواز کو خواہ کہتے ہیں۔ اور گائے اور بھیڑ اور ہرن اور تیر کی آواز کو بھی خواہ کہتے ہیں قرآن میں بمعنی اول مستعمل ہے۔

داحضة۔ دحض پاؤں سے کسی چیز کو کھودا دحضت الشمس بمعنی زالت حجة۔ داحضة بمعنی باطلہ۔

دشہا۔ دشمنی یا دشمنی سے زکی یز کو کا معنی اوسکے میں نجس کیا۔ دشہا بمعنی نجسہا آیا ہے۔

دکاء۔ بمعنی ریزہ ریزہ۔ یہ لفظ وزن پر حمزہ کے ہے اور مؤنث ہے۔ راودتہ۔ مراد دہ بمعنی آنا جانا اور طلب کے معنی میں بھی ہے رود۔ دیکھ۔ ارتیاد

راودہ۔ سب ہم معنی ہیں۔

رتق۔ ضد رفق ہے۔ اور رفق کے معنی شکستہ ہونے کے ہیں۔

رجفہ۔ بمعنی زلزلہ ہے رجفہ صور اسرافیل کی پہلی پھونک۔

رہط۔ بمعنی گروہ ہے اور قوم اور قبیلہ کے معنی میں بھی آیا ہے۔

ریبہ۔ بمعنی تہمت۔ اور شک۔ اور حاجت آیا ہے

ریح۔ بمعنی مقام بلند اور پہاڑ کی راہ وسیع۔ اور جیل مرتفع اور سیل وادی مقام مرتفع سے آیا ہے

سراح۔ تسریع عورت کو چھوڑ دینا۔ اور آزاد کر دینا۔ سراح اسم ہے۔

سمان۔ جمع سمین کی ہے بمعنی موٹے بقرات سمان بمعنی موٹی گائیں۔

سلقول سلقہ بالکلام اذاہ۔ یعنی سلق کے سنی کلام سے کسی کو ایذا پہونچانا ہے۔

شرعہ اور۔ شریعت۔ بمعنی واحد ہے۔ جسکے معنی مذہب ظاہر و مستقیم کے ہیں۔

صرح۔ عمارت بلند۔ صرح حمرد من قواریر۔ شیشے کی عمارت بلند

ضیازی۔ ضا ز ضا ز ا۔ بمعنی جاز و ضا حقه بخسہ قسمة ضا زی اور قسمة

ضیازی بمعنی واحد ہے۔ یعنی تقسیم ناقص۔

ضنابن۔ بمعنی شتم مشتق ہے ضنہ سے۔ بمعنی تہمت۔

ضریع۔ اوس گھاس کو کہتے ہیں جسے چوپائے بسبب اوسکی خبث و خرابی کے نہ کھا سکیں

یا اس گھاس کو کہتے ہیں جو سڑے ہوئے پانی میں اوگے۔

طول۔ عطا و بخشش۔ قدرۃ۔ وسعت۔ غنی۔ قرآن میں بمعنی آخر مستعمل ہیں
طل۔ چھو ہار کو کہتے ہیں۔ یعنی ہلکے ہلکے مینہ کو۔

عجاف۔ جمع ہے۔ عجفاء کی گمر یہ جمع شاذ ہے کیونکہ فعل اور افعال کی جمع فعال کے
وزن پر نہیں آتی۔ لیکن برقیاس بلحاظ مقابلہ یہ جمع بنائی گئی ہے۔

عضین۔ جمع ہے عضہ کی۔ بمعنی متفرق۔ تعضیہ بمعنی تفریق۔ یہ جمع ایسی ہے
جیسے سنۃ کی جمع سنون و سنین۔

غٹاء۔ بروزن غراب کف۔ اور برگ کہنہ و بوسیدہ درخت جو سیل کے کف سے
خراب ہو گئی ہو۔

غلق۔ آب کثیر کو کہتے ہیں اعدق المطر بمعنی کثر۔ قطرہ۔ اعد و دق بھی اسی
معنی میں مستعمل ہوا ہے۔

فخار۔ مٹی کے ٹھیکرے کو کہتے ہیں اسی معنی میں قرآن میں مستعمل ہے۔

فرش۔ بمعنی گوبر اور سرگین کے جو کرش کے اندر ہو۔ جسے ہندی میں اوجھڑی کہتے ہیں
فواق۔ سینہ سے ریاہ کا اوٹھنا اور دم گھٹنا کہتے ہیں فاق بنفسہ فواقا بمعنی جاد
بنفسہ اور نیز اس حالت پر بھی بولتے ہیں جب دم نکلنے کے قریب ہو۔

قائب۔ قاب قوس۔ و قیب قوس۔ قید قوس۔ قاد قوس۔ سب کے معنی بقدر کمان
کے ہیں۔ قاب کے معنی بقدر دو کمان۔

قسیسین۔ عالم نصارے جو سب سے زیادہ علم رکھتا ہو مصدر اسکا قسٹوسۃ۔ و
قسٹیسۃ ہے جمع اسکی قسوس۔ اور قسٹیسوان آئی ہے

قطمیر۔ بمعنی شی قلیل اصل اسکی وہ باریک چہلکا ہے جو گٹھلی اور پھل کے درمیان میں
ہوتا ہے۔ یا وہ نکتہ۔ فید جو گٹھلی کی پشت پر ہوتا ہے۔ اصحاب کہف کے گتے کا بھی نام ہے
گرمسی۔ بمعنی تخت اور علم۔ وسیع گرمیہ میں مراد علم ہے۔ جیسا کہ معصوم کے کلام
معلوم ہوتا ہے۔ جمع اسکی گرمسی ہے۔

کھف - اوس گڑھے کو کہتے ہیں جو پہاڑ کے اندر پڑ جاتا ہے مثل کہو دے ہوئے مکان کے اگر چھوٹا ہو تو اوسے غار کہتے ہیں کھف نہیں کہتے۔

گجی - معظم آب کو کہتے ہیں۔ بحر گجی اسی معنی میں مستعمل ہے۔ یعنی وہ دریا جس میں پانی زیادہ

لزام - بمعنی ملازمت اور صاحبیت ہے۔ لازمۃ - ملازمۃ - ولزاماً۔

لمزۃ - لمز - بمعنی اشارۃ اور عیب لمزۃ وہ شخص ہے جو لوگوں کی طرف آنکھ سے اشارہ کرے اور عیب چینی کرے۔

لواذ کے معنی دھوکا دینا۔ اور بمعنی خلافت بھی آیا ہے۔

متجانف - جنف - جور و ظلم - میل عن الحق - تجانف - غائل - غیر متجانف کاشم

یعنی غیر غائل الی اثم۔

مصیطر گماشتہ - نگاہبان - حافظ - اصل اسکی سین سے یعنی مُصِیْطِرٌ مگر بوجہ

طار سین کو صا د سے بدل دیا گیا ہے۔ جیسے صراط کہ اصل اسکی سراط ہے۔

معصرات بمعنی سحاب - من المعصرات ماء یعنی ابر سے مینہ برسا یا۔

موصداق - بمعنی مطبقہ ہے۔ یعنی ڈھکی ہوئی۔ اور چھائی ہوئی۔ نار موصداق سے مراد

وہ آگ ہے جو چاروں طرف سے محیط اور چھائی ہوئی ہو۔

موضوعات - بتہ بتہ چنے ہوئے مشتق ہے۔ وَضَعْنَ بَضْنَ فہو موضوعون ووضایں

ناشطات وہ گھوڑیاں جو نشاط و سرور کی حالت میں دوڑتی چلی جاتی ہیں۔

نزاعۃ نزاع سے مشتق ہے جسکے معنی نکال لینے والے کے ہیں۔ نزاعۃ للشوی کے

معنی یہ ہیں کہ وہ دوزخ کی آگ ہاتھ پاؤں اور کھوپڑی کی دوڑ دینے والی یا نکال لینے والی ہوئی

نضاختان - دواو بلنے والے۔ فیہما عینان نضاختان - یعنی جنت میں دو

اوبلنے والے چشمے ہیں۔

نقیض - نقیر - نقیر - شی قلیل۔

نقیض بمعنی نقدر۔ نقیض لہ شیطانا فہو الہ قرین - یعنی ہم ایسے شخص پر

ایک شیطان کو مسلط و مقرر کر دیتے ہیں جو اوسکے ساتھ رہتا ہے۔

نارِق - مَرَقہ - مثلث الحركات بمعنى مستد کو چک - نہا کچہ - زین پوش -
 و لَیجۃ - دخیلۃ - اور اپنے مخصوصین آدمیوں کو بھی ولیجہ کہتے ہیں کیونکہ انہی میں داخل ہیں
 ہجر
 ہمزۃ - ہمز چشمک کرنا - دفع کرنا - مارتا - ہمزہ - غماز و غام کو کہتے ہیں -
 ھیم

ید حضوا - ادحاض - یعنی ابطال - ید حضوا - یعنی یبطلوا
 یخصفان - خصف - سینا - ٹانگنا - یخصفان علیہما من ورق الجنة یعنی آدم
 و حوا کے جب کپڑے بسبب اونکے گیہوں کھا لینے کے گر گئے تو وہ درخت کے پتوں کو اپنے
 بدن پر سی رہے تھے -

یصعقون - صعقہ - چیخ - یصعقون کے معنی یہ ہیں کہ انہیں ایک چیخ واقع ہوگی -
 یقترفوا - اقترفت - یعنی اکتسب ہے - اور اقترفت الذنب یعنی گناہ کیا -
 یوزعون - یعنی یقسمون - ویدفعون - اور بر دایت ابن عباس اسکے معنی یجیس
 اولہم عن آخرہم ہے -

یونس - ایک نبی کا نام ہے - خکوذو النون بھی کہتے ہیں - کیونکہ چھلی انکو نگل گئی تھی
 پھر زندہ اس کے پیٹ سے نکلے - اور عتاب الہی سے نجات پائی -

انتہی سواں باب انواع کلام میں

کلام جو کسی شخص متکلم سے بمقابلہ کسی سامع کے صادر ہوتا ہے - وہ یا تو صریح ہوگا - یا کنائی
 استعارہ ہوگا - یا تمثیلی - تشبیہی ہوگا - یا مجاز - عام ہوگا - یا خاص - مجمل ہوگا - یا مفصل محکم
 ہوگا - یا تشابہ - وعد ہوگا - یا وعید - امر ہوگا - یا فی - وعظ ہوگا - یا خطابہ - قصہ ہوگا
 یا عبرت - شفاء ہوگا - یا بالکاتبہ - دعویٰ ہوگا - یا بر لبان - ناسخ ہوگا - یا منسوخ - نظم
 ہوگا - یا نثر - دعا ہوگی - یا احکام -

عرض ان صورتوں میں سے کسی صورت میں کلام ظہور ہوگا - ہم جو قرآن مجید کو دیکھتے
 ہیں تو عجیب لطف اسمیں یہ بھی پاتے ہیں کہ جہاں یہ کتاب محکم و خطاب متقن انواع علوم

مشتعل ہے اسی طرح اسمیں انوار کلام بھی باتمہا واجمعہا موجود ہیں۔ حالانکہ اس سے قبل یا بعد کسی ایسی کتاب کا پتہ نہیں ملتا جو ان تمام امور کی اس حسن سے جامع ہو کہ غرض کتاب تو کچھ اور ہوفنون مختلفہ اسمیں موجود ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ ایک انسان عاقل جب اس کتاب کی تلاوت شروع کرتا ہے۔ اور اس کے محاسن پر اطلاع حاصل کرتا ہے تو مجبور ہو کر تسلیم کرتا ہے کہ یہ کتاب انسانی تصنیفات میں سے نہیں ہے بلکہ اسکا ورود و بروز ایک ایسی طاقت سے ہوا ہے جو طرق بشری سے بالکل بالاتر ہے۔ اسوجہ سے وہ اسکے خدائی کلام ہونے میں ہرگز شک نہیں کرتا۔ اور بے ساختہ پکارا و ٹھٹھاتا ہے کہ ان ہوا لا تنزل من حکیم جمیل۔ اور ان لیتا ہے کہ یہ ایک ایسے شخص کے واسطے سے آدمیوں تک پہنچا ہے کہ ما یطق عن الہوی ان ہوا لا وحی یوحی۔ اور لصدق دل تصدیق کرتا ہے۔ کہ نزل بہ الروح الامین علی قلبک لتکون من المذرین اور جب وہ اسکے لطافت و عجائب کی انتہا تک نہیں پہنچتا تو آخر یہ کہنے لگتا ہے کہ غرائبہ تبقی و عجائبہ مدی الدہر لا یفنی۔ اور جب وہ بیشمار مطالب نفسیہ پر اطلاع حاصل کرتا ہے تو اسے اس کلام پر ایمان لانا پڑتا ہے کہ لا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین۔ اور یہ کہ کل شیء احصیناہ فی امام مبین۔ اب اون مثالوں غور کیجئے جنکا ذکر اول میں کیا گیا ہے۔

کلام صریح انّ اللہ له ملک السماوات والارض یحیی ویمیت وما لکم من دون اللہ من ولی ولا نصیر بیشک خدا ہی کے لئے آسمانوں اور زمین کی سلطنت ہے وہی زندہ کرتا ہے اور وہی مار ڈالتا ہے۔ سوائے اللہ کے نہ تمہارا کوئی مالک ہے اور نہ کوئی مددگار۔

کلام بالکنایہ۔ او جاء احدٌ منکم من الغائط یا آیا ہو کوئی تم میں سے غائط سے غائط اس زمین نشیب کو کہتے ہیں جو وسیع ہو غیظ۔ غائط۔ غوط بھی اسی معنی میں ہے جمع اسکی غیاط۔ اغواط۔ غیطان۔ غوط ہے۔ بغ کو بھی غائط کہا گیا ہے۔ اس مقام پر پروردگار عالم نے غائط کے لفظ سے کنایہ فرمایا ہے حدیث مخصوص سے۔

فاتوا حرتکم ائی شعثم۔ اپنی کھیتی کے پاس آؤ جس طرح چاہو۔ اتیان حرث سے کنایہ
جماع سے کیا ہے۔ فلما تغشّاہا حملت حملاً خفیفاً جب وہ اوسکے پاس گیا۔ یا اوسے
ڈھانک لیا تو وہ حاملہ ہو گئی۔ تغشی فرمایا ہے اور کنایہ کیا ہے مقاربت سے۔

کلام بالاستعارہ لتنداد امر القری ومن حولہا۔ نہ تو ڈراوے ام القری کو اور ان
لوگوں کو جو اوسکے گرد ہیں۔ قسری کے واسطے ام کا استعارہ فرمایا ہے۔

اذا قھا لباس الجوع۔ جوع کو شخص فرض کر کے اوسکے لئے لباس کا استعارہ کیا ہے۔

فما لبکت علیہم السماء والارض (اونپر آسمان وزمین نہیں روئے) آسمان وزمین کو اللہ
فرض کر کے بکا، کو انکے لئے استعارہ ثابت فرمایا ہے۔

اشتعل الراس شیباً۔ سر کے بالوں کے سفید ہو جانے کو آگ فرض کر کے اشتعال یا اوسکے
واسطے استعارہ ثابت کیا ہے۔ علی نہ القیاس سیکڑوں مثالیں ہیں۔

کلام تمثیل واضرب لهم مثلاً رجلین جعلنا لحدھما جنّین من اعناب
وحففنا ہما بنخل وجعلنا بینہما ذرّاً کلنا الجنّین اتت اکھما ولم تظلم منه

شیئاً وفجرنا خللاً لہما نہراً وکان لہ ثمر فقال لصاحبه وهو یحاورہ انا اکثر
منک ما لا واعز نفراً ودخل جنّته وهو نال لنفسه قال ما اظن ان

تبید هذه ابداً وما اظن الساعة قاضیة ولن ردّدت الی ربّی لاجدّ خیراً
منہا منقلباً۔ قال لہ صاحبه وهو یحاورہ اکفرت باللّٰہی خلقک من تراب

ثم من نطفة ثم سواک رجلاً۔ لکنّا ہوا اللہ ربّی ولا اشک ربّی احدّ الا اذا
دخلت جنّتی قلت ما شاء اللہ لا قوۃ الا باللہ وان ترن انا اقلّ منک

ما لا ولد ا۔ فعلى ربّی ان یوتینی خیراً من جنّتی ویرسل علیہا حبیباً
من السماء فتصبع صعیداً زلقاً۔ او یصبع ماءً ہا غوراً فلن تستطیع لہ طلباً

واحیط بثمرہ فاصبع یقلب کفیّہ علی ما انفق فیہا وہی خاویۃ علی عروشہا
ویقول یا لیتنی لہ اشک ربّی احدّ ا، اے ہمارے رسول ان لوگوں سے دو شخصوں کا

مثال بیان کر دو جنہیں بے ایک کو ہم نے دو باغ دئے تھے انگوروں کے اور ان دونوں

باغوں کو کھجوروں کے درخت سے گھیر دیا تھا۔ اور اون کے درمیان زراعت بھی قرار دی تھی یہ دونوں باغ اپنا پھل دیتے تھے۔ اور ذرا بھی کمی نہ کرتے تھے۔ ہم نے ان دونوں کے درمیان نہر جاری کر دی تھی۔ اس شخص کے اولاد بھی تھی (یا مال) تو اس نے اپنے ساتھ والے سے باتوں باتوں میں کہا کہ میں تو تم سے مل کر آدمیوں کی راہ سے معزز ہوں۔ اور اپنے باغ میں گیا ایسی حالت میں کہ وہ اپنے نفس پر ظالم تھا (کیونکہ اس نے غرور و عجب کیا تھا) کہا کہ میرا گمان یہ ہے کہ باغ کبھی نہ فنا ہوگا۔ میرے خیال میں قیامت بھی نہ قائم ہوگی۔ اور اگر بالفرض میں خدا کے پاس گیا بھی تو اس سے بہتر وہاں پاؤں لگا (یہ من مانی بات خوب کہی) (پھر) اس کے ساتھ والے نے کہا کہ کیا تو نے اس (عبود برحق) کا انکار کر دیا (یا اس کے ساتھ گھر کیا) جس نے تجھے مٹی سے پیدا کیا تھا۔ پھر لطف سے پیدا کیا۔ پھر تجھ کو مرد کی صورت میں بنا دیا۔ لیکن میں تو یہی کہتا ہوں کہ اللہ میرا پروردگار ہے۔ میں اپنے پروردگار کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا۔ اے شخص جب تو اپنے باغ میں آیا تو (اوسکی ہری بھری حالت اور شادابی کو دیکھ کر) یہ کیوں نہ کہا مائتے اللہ لا فناء لہ باللہ،، اگر میں تیری نظر میں مال و اولاد کی راہ سے کم ہوں تو (کچھ پروا نہیں) کیونکہ عنقریب میرا پروردگار تجھ کو تیرے باغ سے بہتر چیز دیگا۔ اور اس باغ پر عذاب نازل کرے گا۔ پھر یہ باغ زمین صاف اور چلتی ہو جائیگی۔ یا اسکا پانی خشک ہو جائیگا تو ہرگز تو اسکو نہ پاسکیگا۔ (آخر ایسا ہی ہوا) کہ اوسکا سارا پھل سمیٹ لیا گیا۔ پھر وہ اپنی کھٹ افسوس ملنے لگا۔ اس مال پر جو اس نے اپنے اس باغ پر صرف کیا تھا۔ در آنحالیکہ وہ اپنی چہترلیوں کے بل اولٹا ہوا پڑا تھا۔ اور کہہ رہا تھا کہ کاش میں اپنے رب کے ساتھ شریک نہ کرتا۔

حاصل یہ ہے کہ جو کوئی خدا کے ساتھ شریک کرتا ہے اوسکا انجام یہی ہوتا ہے کہ تمام مال اسباب دنیا بھی اوسکا ضائع ہو جاتا ہے۔ اور سوائے پچھانے کے اوسکو کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ خود پسندی و غرور خدا کو پسند نہیں ہے وہ ہمیشہ مغروروں اور خود پسندوں کو نیچا دکھاتا ہے اور ہوائے غرور کو اونکے دماغ سے دم کے دم میں نکال دیتا ہے!! (سورہ کہف رکوع ۴)

(۲) ضرب اللہ مثلاً عبداً املواً کلاً یقدر علی شیء ومن رزقناہ رزقاً حسناً فہو ینفق منہ مناً و جہراً اهل یستون،، اللہ مثلاً دیتا ہے ایک غلام مملوک کی کہ

جو کسی چیز پر قادر نہیں ہے۔ اور ایک اوس شخص کی جسکو ہم نے اچھی روزی دی ہے۔ پس اوس روزی میں سے ظاہر اور پوشیدہ ہر طرح سے خرچ کرتا ہے۔ کیا دونوں برابر ہو سکتے ہیں؟ (۳) و ضرب الله مثلا رجلا من احد هاتين القبائل لا يقدّر على شيء وهو كمثل الهرة على مؤلاة ايما يؤججه لا يات بخير هل يستوي هو ومن يامر بالعدل هو على صراط مستقيم، اور مثال دیتا ہے پروردگار عالم دو آدمیوں کی جنہیں سے ایک گونگا ہے۔ جو کچھ نہیں کر سکتا۔ اور اپنے مولا پر بوجھ۔ جہاں اوسے بھیجتا ہے۔ کہیں سے بھلائی نہیں لاتا۔ کیا وہ برابر ہو سکتا ہے اوس شخص کے جو عدل کا حکم دیتا ہے۔ اور جو سیدھی راہ پر ہے؟ کلام تشبیہ مثلاً لذي استوقد ناراً فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنوردهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون، ان کافروں کی مثل اوس شخص کی سی ہے جسے آگ روشن کی پس جب اوسکے گرد اگر در روشن ہو گئی تو اللہ نے اوتکے نور کو کھودیا۔ اور اوتکو ایسی تاریکی میں چھوڑ دیا کہ وہ بالکل نہیں دیکھتے۔

کلام مجاز یجعلون اصابعهم في اذانهم، وہ اپنے کانوں میں اونگٹیاں دے لیتے ہیں۔ انگہ پر اصابع کا اطلاق کیا گیا۔ اِنّی ادا فی اعصر خمراً۔ میں خواب میں اپنے تنہیں دیکھتا ہوں کہ شراب انچوڑ رہا ہوں۔ پہلے میں مجاز بعلاقہ جزو و کل ہے۔ دوسرے میں مجاز بعلاقہ مایول ہے۔ علی هذا القیاس اور مثالیں ہیں۔

کلام عام ازلفت الجنة للمتقين۔ جنت تمام پرہیزگاروں کے لئے قریب کی گئی ہے۔ الرجال قوا امون علی النساء، کل مرد عورتوں پر حاکم بنائے گئے ہیں۔ کلام خاص اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ اے رسول تمہارا کام نہیں ہے کہ جسکو پسند کرو یا چاہو اسے ہدایت کر لو۔ بلکہ ہدایت کرتا تو خدا کا کام ہے۔ اِنَّكَ لَعَلَّ خَلْقٍ عظیم، اے رسول تمہارا خلق بُرا ہے۔

کلام مجمل۔ اقيموا الصلوة۔ اتوا الزکوٰۃ۔ انفقوا فی سبیل اللہ۔ کلام مفصل۔ حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی۔ اقموا الصلوة لدلوك الشمس الی غسق اللیل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر کان مشہوداً۔

فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه و
ادبار السجود،، انما الصدقات للفقراء والعاملين عليها الخ
الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما انفقوا منها ولا اذى
لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون جو لوگ اپنے مالوں کو
راہ خدا میں صرف کرتے ہیں۔ کچھ خرچ کرنے پیچھے احسان ختماتا اور ایذا رسانی نہیں کرتے۔
اونکو اونکا اجر ملے گا اونکے پروردگار کے پاس سے۔ اور نہ خوف ہوگا اونکو اور نہ وہ محزون ہونگے
کلام محکم یا ایہا الذین امنوا لا تبطلوا صدقاتکم بالمرن ولا ذی کا الذی ینفق
ماله رثاء الناس ولا یؤمن بالله والیوم الآخر،، ایہا مالک والو۔ اپنے صدقوں کو
احسان جتا کر اور ایذا پہونچا کر باطل نکر و مثل اس شخص کے جو اپنا مال لوگوں کو دکھانے کے واسطے
صرف کرتا ہے اور اللہ پر اور روز آخر پر ایمان نہیں لاتا۔

اہل تفسیر کی رائے ہے کہ محکم ترین آیات قرآن مجید میں یہ آیت ہے۔ فمن یعمل مثقال ذرۃ
خیراً یرہ ومن یعمل مثقال ذرۃ شراً یرہ۔ جو شخص بقدر ذرے کے بھی نیکی کرے گا اسے
بھی قیامت کے دن دیکھ لے گا۔ اور جو ذرہ برابر بری کرے گا وہ بھی اسکا بدلہ قیامت میں پالے گا۔
کلام تشابہ۔ وجوه یومئذ ناظرة الی ربہا ناظرة کچھ چہرے اس دن تروتازہ و شگفتہ
ہونگے۔ اپنے پروردگار کی طرف نظر کرنے والے ہونگے۔ اس میں تشابہ اسوجہ سے ہے کہ بظاہر
تو نظر الی الرب سمجھ میں آتی ہے۔ مگر مراد اس سے نعمت رب ہے۔ جاء ربك والملك صفاء
صفاء۔ تیرا رب اور فرشتے جسدان صفت بصف آئینگے، خدا کے لئے آنکلیا مسمی رکھتا ہے ؟
پس لامحالہ یہاں مراد اقر ربك ہے۔ مضاف حذف کیا گیا۔ اور مضاف الیہ اس کے بدلہ قائم
کیا گیا ہے۔ اور یہ کلام عرب میں شائع و عام ہے۔ لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
وما تاخر۔ رسول خدا کی مغفرت سے کوئی مطلب نہیں سمجھ میں آتا کیونکہ جب گناہ ہی نہیں تو مغفرت
کس چیز کی ہوگی۔ لامحالہ مغفرت گناہان امت مراد ہے !! علی ہذا القیاس اور مثالیں ہیں۔

کلام وعدہ بشر الذین امنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجری من
تحتها الانهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذی رزقنا من قبل و

وَأَتُوا بِهِ مَنُشَا بَهَا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ، اے رسول
خوشخبری دے اور ان لوگوں کو جنہوں نے ایمان قبول کیا اور عمل نیک کئے ہیں کہ ان کے واسطے ایسے
باغ ہیں جنت میں جنکے نیچے نہریں بہتی ہیں۔ جب اوسمیں اونکو پھل کی روزی ملتی ہے تو کہتے ہیں
اگر یہ تو وہی ہے جو ہمیں پہلے دنیا میں دی گئی تھی۔ حالانکہ اونکو اسلئے مشابہہ دی گئی تھی۔ اور ان لوگوں کے
واسطے پاکسویاں ہیں۔ اور ہمیشہ ان باغوں میں رہینگے۔

لَا تَلْعَنَ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَاسْتَبْرَقٍ مُّتَقَابِلِينَ
كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ حُجُورَ عِلِينَ يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمْنِينَ لَا يَذُقُونَ
فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى وَوَقَاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْحَرِيمِ۔ بیشک پرہیزگار لوگ
باغوں اور چشموں کے درمیان رہینگے۔ سندس اور استبرق کے کپڑے پہنے ہوئے برابر بیٹھے ہوں گے
اسی طرح۔ اور انکی تزویج بڑی بڑی آنکھوں والی حوروں سے کی جائیگی۔ ہر قسم کے پھل امن کے ساتھ
وہ مانگیں گے۔ اوسمیں موت کو وہ نہ چکھینگے۔ مگر پہلی موت جو انکو دنیا میں آچکی ہے۔ اور انکے
پروردگار نے عذاب جہنم سے اونکو بچالیا ہے۔

كَلَامٌ وَعِيدٌ إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامٌ إِلَّا تَيْمَ كَامُلُهُ لِيُعْلَى فِي الْبُطُونِ كَعَلَى
الْحَمِيمِ خَذُوهُ فَعَلَّوْهُ فَاغْتَلَوْا إِلَى سَوَاءٍ الْحَمِيمِ ثُمَّ صَبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ
عَذَابِ الْحَمِيمِ بیشک درخت زقوم گناہگار کا پھل ہے (قیامت میں) جو مثل قطران۔
یا آہن گداختہ کے ہوگا۔ پیٹوں میں طرح کھولیا جیسے گرم پانی۔ ہم اوسدن فرشتوں سے کہیں گے
کہ اس گناہگار کو پکڑو اور اسے جہنم کے اوپر لیجاؤ۔ پھر اسکے سر پر عذاب گرم بہاؤ۔
خَذُوهُ فَعَلَّوْهُ ثُمَّ الْحَمِيمِ صَلَّوْهُ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ
ہم کہیں گے قیامت کے دن کہ اس گناہگار کو پکڑو اور اسکو طوق میں جکڑو پھر جہنم میں اسکو جلاؤ
پھر ستر ہاتھ کی زنجیر میں اسکو باندھ دو۔

كَلَامٌ لِّصُورَةٍ أَمْرٍ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا۔ خدا کی رسی یعنی محبت
اہلبیت (رسول) کو مضبوط پکڑو اور متفرق نہ ہو۔ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی
الامر منکم۔ اللہ ورسول کی اطاعت اور اپنے میں سے جو صاحب امر ہدایت ہوں انکی

اطاعت کرو (یعنی اصلی خلفائے رسول کو جو بارہ امام ہیں ان کی فرمانبرداری کرو) یا ایہا الذین
 امنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین۔ اے ایمان والو۔ اللہ سے ڈرو اور صادقین کا ساتھ دو
 کلام بصورت نہی لا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق۔ ناحق کسی نفس محترمہ
 کو قتل نہ کرو۔ لا تقربوا مال الیبتیم الا بالتی ہی احسن بے کسی جائز طریقے کے مال یتیم کو نہ
 کھاؤ۔ لا تعشوا فی الارض مفسدین۔ زمین پر فساد کرتے نہ پھرو۔ لا تقربوا الزنا زنا کے
 پاس بھی نہ پھٹکو۔ الی غیر ذلک من الامثلة۔

کلام وعظ۔ الہاکم النکاحی ترحقی ذرئہ المقابر کلا سوف تعلمون ثم کلا سوف
 تعلمون کلا لو تعلمون علم الیقین لترون الحجیمہ ثم لترونها عین الیقین ثم
 لتسألن عن النعیم، تم لوگوں کو کثرت مال و اولاد نے خدا کی یاد سے غافل کر دیا ہو
 یہاں تک کہ جاؤ دیکھا تم لوگوں نے قبروں کو۔ ہوشیار ہو جاؤ۔ عنقریب تمہیں معلوم ہو جائیگا۔
 پھر ہوشیار ہو جاؤ کہ بہت جلد تمہیں اسکا حال معلوم ہو گا۔ چونکہ۔ اگر تم علم الیقین سے جان
 لیتے تو وہ جانتا تمکو اس غفلت سے روکتا۔ اور مال و اولاد کی کثرت پر نہ بھولتے۔ ضرور تم جہنم کو
 دیکھو گے۔ پھر ضرور تم اسکو عین یقین سے دیکھو گے۔ (تب تمکو معلوم ہو گا کہ ہم نے دنیا میں کیسا
 بڑا کیا) پھر تم سے ضرور نعمت کا سوال کیا جائیگا۔ (کہ ہم نے جو نعمت دنیا میں تمکو دی تھی اسکے
 ساتھ کیسا بڑاؤ تم نے کیا) (یعنی ولای الہبتیم کو کیوں چھوڑا)

کلام خطبات جسے خطبہ کہنا چاہئے۔ خطبہ میں حمد و نعمت ہوتی ہے۔ کچھ نصیحت
 ہوتی ہے۔ آخرت کی یاد دلائی جاتی ہے۔ کچھ دعا ہوتی ہے۔ کچھ الحاح و عاجزی۔ وہ سب باتیں
 اس سورہ میں جمع ہیں۔ تفسیر اسکی باور کتابوں سے دیکھئے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ
 رب العلمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین ایاک نعبد و ایاک نستعین
 اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم
 ولا الضالین۔ او اہل آیت حمد خدا ہے۔ پھر ثنائے خدا ہے۔ پھر اہل ہر نعمت و انکسار ہے۔ پھر
 دعا ہے۔ پھر نعمت رسول خدا اور مدح آئمہ ہدی ہے والسلام۔ و علی الخ القیاس۔

کلام قصہ واثوب اذ نادى ربہ انا مسکین الخ و انت ارحم الراحمین

فاستجبنا له وكشفنا ما به من ضرٍّ واتينا أهله ومثلهم معهم رحمةً
من عندنا وذكري للعابدين۔ ایوب بنی کو یاد کرو جب کہ انہوں نے پکارا کہ اے
پروردگار مجھ کو تکلیف نے چھوایا۔ حالانکہ تو بڑا رحیم ہے۔ تب ہم نے اوسکی دعا قبول کی اور
اوسکی تکلیف درد کو دفع کیا۔ اور اوسکے اہل و عیال اوسکو دیکھے۔ اور ویسے ہی اور دے۔ اپنی
طرف سے رحم کر کے۔ اور نیز اس غرض سے کہ عبادت گزار لوگوں کے لئے یادداشت رہے
علیٰ ہذا القیاس اور بہت سے قصے ہیں۔

کلام عبرت۔ تالله لقد ارسلنا الی اٰقِم من قبلك فنزین لهم الشیطان اعمالهم
فهو ولیهم الیوم ولهم عذاب الیم۔ خدا کی قسم بنے اگلی امتوں کی طرف بھی رسول
بھیجے تھے لیکن شیطان نے ان امتوں کی نگاہوں میں اونکے اعمال پر کورسنت دی۔ تو اب
وہی شیطان ازل کا دلی ہے۔ اور ان امتوں کے لئے عذاب مودناک ہے۔ اس میں عبرت دلائی
ہے اس امت کے لوگوں کو کہ اگر یہ بھی ویسا ہی کریں گے۔ تو انکو بھی عذاب مودناک میں مبتلا
ہونا پڑیگا۔

کلام شفا ہے۔ نادینا ان یا ابراہیم قد صدقت الشؤ یا۔ ہم نے ابراہیم سے
پکار کے کہا کہ تم نے خواب کی تصدیق کر دی۔ یا ذکر یا انا نبشرك بغلام اسمہ یحییٰ
اے زکریا ہم تمکو خوشخبری دیتے ہیں ایک لڑکے کی جس کا نام یحییٰ ہوگا۔ یا یحییٰ نحن الکتاب
بقوۃ اے یحییٰ کتاب کو قوت سے پکڑو، یعنی بقوت دل اسکے طالب پر عامل ہو۔ یا داؤد
انا جعلناک خلیفۃً فی الارض۔ اے داؤد ہم نے تجکو زمین پر اپنا خلیفہ بنا دیا۔

کلام بالمکاتیبہ انتہ من سلیمان وانتہ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اے سلیمان علی
وا تو نبی مسلمان۔ یہ حضرت سلیمان کے خط کی عبارت ہے۔ جو بلقیس کے پاس بھیجا تھا
یعنی یہ خط سلیمان نبی کا ہے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اے بلقیس اور اوسکی قوم کے لوگ میرے
مقابلے میں زور نہ کرو۔ اور فرمانبردار ہو کر میرے پاس چلے آؤ۔

کلام دعویٰ اللہ لا الہ الا ہوا الحی القیوم۔ بس خدا ہی ایک معبود برحق ہے اور
وہی ہی مقیم ہے۔

کلام برہانی۔ لو کان فیہما الہة الا اللہ لفسدنا۔ اگر آسمان وزمین میں کئی خدا ہوتے تو آسمان وزمین تباہ ہو جاتے۔ حالانکہ تباہ نہیں ہوئے۔ پس معلوم ہوا کہ سوائے ایک خدا کے دوسرا خدا نہیں۔

کلام منسوخ۔ نکرہ دینکذا فی دین۔ تمہارے لئے تمہارا دین میرے لئے میرا دین۔

کلام ناسخ۔ فاقتلوہم حیث توفقتموہم۔ جہاں پاؤں کافروں کو قتل کرو۔

کلام نظم۔ اسکی ہادیں کثیر سابق میں گذر چکیں۔ تکرار کی ضرورت نہیں۔

کلام نشر۔ کل قرآن ہی کلام نشر سمیع ہے۔ اور کہیں نشر مرصع۔ ہا علیہنا ہ الشہر وما ینبغی لہ۔ اسکا شاہد موجود ہے۔ باقی رہا اسکا نظم ہونا۔ اسکی وجہ سابق میں لکھ دی گئی ہے

کلام بصورت احکام۔ اس کا بھی ایک باب مستقل باب الفقر سابق میں گزر چکا ہے

ایک مثال حکم کی یہاں لکھے دیتا ہوں۔ واحدہ لکھ کر تائی فالتی، با عیدنا وسیع

بجد ربک حین تقوم ومن اللیل فسیکونہ وادبار النجوم، اسے رسول اپنے

پروردگار کے حکم پر صبر کرو کیونکہ تم ہماری حفاظت میں ہو۔ یا یہ کہ چاری پیش نظر ہو۔

اور جب سو کر اٹھو تو اپنے رب کی حمد کی تسبیح کرو۔ اور شب کے وقت اسکی عبادت

کرو۔ اور تاروں کے چھپتے وقت اسکی بندگی کرو۔

کلام دعا۔ ربنا لا تؤاخذنا ان نشینا و اخطانا ربنا ولا تحمل علینا

اصرا کما حملتک علی الذین من قبلنا ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقت لنا

بہ واعف عنا و اعف لنا۔ ربنا اتنا سمعنا منادیا یتادی للایمان ان

امنوا فامنا ربنا فاعف لنا ذلونا و کفر عنا سیاتنا و توقنا مع الابرار

ربنا اتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار

ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذ هدیتنا و هب لنا من لدنک رحمة

انک انت الوہاب

تَبَّتْ الرُّبُوبُ

خاتمہ

ہذا آخر مار و تا ایزادہ فی ہذا الکتاب واسئلہ الرحمۃ فی المبدی والمآب وادعوہ بما دعا بہ افضل
الصابرین۔ رَّبِّ اِنِّیْ مُسْتَدْنِ الضَّرِّ وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ۔ وَاَنَا الْعَبْدُ الْفَقْرُ اِلٰی
رَحْمَتِ رَبِّیْ الْاَکْبَرِ مُحَمَّدٌ ہَارُونَ ابْنُ السَّیِّدِ الْاَیَّدِ الْمَغْفُورِ السَّیِّدِ عَبْدِ الْحَسَنِ
زَکَرِیَّیْ پُورِ مِیْ قَدْ شَرَعْتَ فِی تَسْوِیْدِہِ فِی اَوَاخِرِ شَہْرِ رَمَضَانَ سَائِمَہِ وَوَقَعَ الْفَرَاغُ مِنْ
تَسْوِیْدِہِ فِی الثَّالِثَةِ مِنْ ذِی قَعْدَہِ سَائِمَہِ بِحَسْبِ اَبَادٍ مِنْ مَضَافَاتٍ مُوْکِبَہِ۔

رَبِّ اغْفِرْ لِیْ وَاَرْحَمْنِیْ وَثُبَّ عَلَیَّ اِنَّکَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ
وَصَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَاٰلِہِ الطَّیِّبِیْنَ اَوَّلِیِّ التَّجْبِیْلِ وَالتَّعْظِیْمِ
وَاخْرُجْ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰہِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ

مست

مختصر فہرست کتب مطبوعہ جدید کتب خانہ مطبعہ لوسی فی دہلی
حیات المسلمین فی مملوکہ امیر المومنین

شعبہ حضرات ایک عرصہ داز سے متنی تھی کہ کوئی مستقل
رسالہ ایسا تالیف کیا جائے جو جناب شیر خدا علی نقوی
صلوات اللہ وسلامہ علیہ کی محافل میلاد کی زینت ہو سکے

چنانچہ جناب سید محمد قاسم صاحب رئیس مولوی بہت نے اس ضرورت کو جس جن و خوبی کے ساتھ اتمام کو پہنچایا
وہ واقعا ہزار ہزار تعریف و ثناء کے قابل ہے حالات ولادت جناب علی ابن ابی طالب صلوٰۃ اللہ وسلامہ
علیہ میں یہ ایک مختصر اور بسیط داخلاء ہند میں ملاحظہ ہوا کتاب ہے جسے ہر شیعہ اہل بیت علیہم السلام کو
حرز جان بنانا چاہئے اور ۱۴ رجب المرجب یوم ولادت قانع باب خیر نشان دار موقع پر اس سے
فائدہ اٹھا کر داخل حسرات ہونا چاہئے جو موجب ثواب عظیم ہے۔ ضخامت ۱۴۴ صفحے۔ قیمت ۸
علاوہ محصول ڈاک۔

امّ الایمہ فی جواب امّہات الامم

اس کتاب کو تصنیف کرنے کی یوں ضرورت محسوس ہوئی کہ جناب شمس العلماء ڈپٹی نذیر احمد صاحب ملوی نے ایک رسالہ موسوم باہیات الامم لکھ کر شائع کیا

تھا جس سے اسلامی دنیا میں ہلکے پڑکے اٹھ اٹھ اور مسلمانوں کی طرف سے اس قدر شور و غوغا بلند ہوا کہ بالآخر ندوۃ العلماء کے سالانہ اجلاس مقام دلی میں یہ کتاب ایک جم غفیر کے سامنے جلادی گئی۔ امّ الایمہ ان تمام ذریعہ دہنیوں کا جواب ہے جو جناب سیدۃ النساء فاطمہ الزہرا صلوات اللہ علیہا کی سیرت کے متعلق کی گئیں تھیں اس کے مصنف عالم جناب فاضل سید محمد حسن صاحب وفاسیبا پوری سب جہڑا دو مربا گنج ہیں جس قدر لغو اعتراضات امّ الایمہ خاتون جہاں جناب سیدہ علیہا سلام کی پاک اور بے لوث عادات اخلاق اور فضائل کے متعلق کئے گئے تھے ان سب کا قطعاً قمع کر دیا ہے نیز جناب عائشہ کی لائف کے متعلق واقعات پر مبنی نظر الی ہے یہ کتاب اپنی شان میں بے نظیر اور قابل ملاحظہ ہے قیمت ۸

کلام اللہ کی یہ بے نظیر تفسیر آیۃ اللہ فی العالمین حاجی محمد بن الشرفین مقبول بارگاہ لم یزلی جناب مولانا و مقتدا مولوی السید عارف علی صاحب اعلی اللہ مقامہ فی فراوان بخان

تفسیر عمن اللسان سید جلد زبان و

کی تفہیمات سے چھپ کر ہندوستان کے ہر گوشہ و شیبہ دینا کے ہر طبقے میں اس قدر مقبول ہوئی کہ چار دفعہ چھپنے پر اس کی مانگ ملک کے ہر چار اطراف سے برابر چلی آتی ہے سچ تو یہ ہے کہ اس تفسیر کو اردو میں لکھ کر جناب موصوف نے جو احسان ہم شیعیان ہند پر فرمایا ہے اسکا اجر سوائے پروردگار عام اور کون دیکھتا ہے اس مرتبہ یہ مقدمہ تفسیر دس دس پاروں کی تین جلدوں میں چھپ کر شائع ہوئی ہے خوشخطی کا کامل اہتمام کیا گیا ہے۔ کاغذ اعلیٰ درجہ کا لگایا ہے۔ چھاپہ نہایت صاف و روشن ہے۔ قلم پیشہ کی بہت جلی۔ تقطیع ۲۰ x ۲۰ دو صفحہ آیات قرآنی کو دیگر عبارات تفسیر کی نسبت اس قدر واضح قلم سے لکھا ہے کہ جس آیت کو دیکھنا چاہیں آسانی ملاحظہ کر سکتے ہیں۔ فریقین کے متنازعہ فیہ مقامات اور مناظرے کی سرسبز کو حاشیہ پر خاص جگہ دی گئی ہے۔ متن میں ناورد تفسیر اب کی دفعہ نہایت اہتمام کے ساتھ چھپیں گے۔

المشتر سید صغیر حسن شمس مالک مطبع یوسفی کشمیری دروازہ دلی

تصویر کر بلا

اس زمانہ میں ایک ایسا مفصل اور شرح رسالے کے جزیع میں آنے کی نہایت سخت ضرورت محسوس کی جا رہی تھی جو کہ کر بلائے معلیٰ کی تاریخی واقعات کا آئینہ ہو چنانچہ اکثر حضرات نے اپنے اپنے مذاق کے موافق فارسی

فارسی میں سفر نامے تو متعدد دیکھے جن کے مطالعہ سے صرف اس قدر فائدہ ہوا کہ زواروں کو اپنے سفر میں سہولت پیدا کرنے کی غرض سے ہدایتیں مل گئیں لیکن ایسے رسالہ کی تالیف کیطون کسی کی توجہ مبذول نہ ہوئی جس سے کر بلا کے تاریخی واقعات اور جغرافیہ حالات کا پتہ لگ سکے چنانچہ اس نہایت اہم ضرورت کو عالی جناب فخر الحاج والزارین مولوی سید آل محمد صاحب امرہوی نے با حسن و جودہ اعتناء کو پہنچایا اور واقعات کر بلا میں تاریخی لحاظ سے اس کتاب کو باوجود احتیاج بسط اس بے نظیر طریقہ سے مختصر کر کے دکھلا دیا کہ بے ساختہ زبان سے نکلتا ہے کہ دریا کو کوزے میں بند کر دیا ہے اس میں مندرجہ ذیل ابواب مع فصول ہیں باب اول فصل اول جزایہ زمین کر بلا میں فصل دوم تفصیل کر بلا میں فصل سوم تفصیل آب و فرائض میں فصل چارم وجوب زیارت جناب امام حسین علیہ السلام میں دوسرا باب ان واقعات کے بیان میں جو قبل شہادت جناب امام حسین اور آنحضرت کے کر بلا میں تشریف لانے سے پہلے واقع ہوئے عیسرا باب ان واقعات کے بیان میں جو یکم محرم سے ۱۰ محرم تک جناب امام حسین علیہ السلام پر زمین کر بلا پر گزرے باب چہارم میں وہ تمام حالات و واقعات درج ہیں جو بعد شہادت امام حسین علیہ السلام اہل بیت علیہم السلام پر گزرے اس کے بعد حالات و دفن شہدائے اول صدی سے لیکر چودھویں صدی تک جو جو واقعات مشہور کر بلائے معلیٰ میں گزرے گئے ان سب کو بالتفصیل درج کیا ہے اور سب سے آخر میں ایک گوشوارہ شہدائے کر بلا کا مع نام اور جن جن کتب میں ان کا ذکر آیا ہے ان کا حوالہ اور یہ کہ ہر اک شہید کس کس قاتل کے ہتھ سے شہید ہوا مرقم ہے قیمت ۶ ر

اسباب النجات

سوائے ایسے بے پروا خود سروں کے جنکو دین و دانت سے بلکہ خدا اور رسول کی عبادت سے دلچسپی ہی نہیں کون ایسا بشر ہوگا جس کی روح اپنے خالق نعم و رزاق اور اہل فریاد

رس کی طرف نہ ہلکتی ہو اضطراب و بے چینی میں جبکہ کوئی ذریعہ و وسیلہ و سہارا اور کوئی چارہ نہ ملتا ہو دل

گھبرا گھبرا کر کسی غیبی تہمت سے نہ ڈرتا ہو اس خاص توجہ اور ایسی علوی حرکت سے شاید ہی کوئی
 بے بس عاری ہو مگر باوجود اس رجوع کے کام کیوں نہیں بنتا۔ مراد کیوں نہیں ملتی حاجت کیوں
 نہیں برآتی بس یہ وجہ ہے کہ مراد مانگنی نہیں آتی اور ہر اک درگاہ کے چند آداب خاص ہوتے ہیں جن
 سے تقرب حاصل ہو مطلب پس سلطان السلاطین حضرت اقدس باب العالمین کی درگاہ کسے کیونکر
 کوئی آداب خاص ہو جسکو بجا لا کر مقرب بن سکیں اور مراد پائیں اس اسرار سے عربی۔ فارسی کتابیں تو
 خوب مالا مال ہیں مگر زبان اردو کی کتب انک نادار اگر ان میں کچھ تھوڑا بہت تذکرہ ہوا بھی ہو تو خاص
 خاص پتہ کی باتوں سے ہنوز خالی ہیں لیکن اسباب النجات میں باوجود مختصر ہونے کے بعض
 بعض ایسی باتوں کا اشارہ ہو گیا ہے مگر اس کتاب میں ایسے مضامین جمع ہو کر اردو زبان میں پہلے ہی
 بار آئے ہیں اور دیکھنے سے جو لطف حاصل ہو سکتا ہے وہ سننے سے نہیں ہو سکتا گو کہ فہرست مضامین
 بھی برائے ملاحظہ پیش کی جاتی ہے۔ خطبہ و حمد معرفت خیر آداب ضروری دعا و اوقات دعا و عبادت مغفرت
 و درود کے فضائل اور اس کے معنی مفصود فضائل بسم اللہ سجد و نیک بخت ہونے اور شومی اور بد بختی دور ہونے
 کی دعائیں و مظالم میں غیبی معنوں اور اعمال تکمیل ایمان۔ مغفرت عصیان دفع وساوس شیطان کی تدبیریں
 خاتمہ بالخیر و خاتمہ بالشر چند خاص دعائیں برائے دفع بلیات و قضاے حاجات و وسعت رزق
 کے خاص اعمال جو اسرار میں دست غیب صحیح حضرت امام مہدی صاحب الامر کی زیارات و ملاقات کے اعمال
 اور ان سے استفادہ کرنا اور انکی خدمت میں عرضی بھیجا۔ انبیا و ائمہ یا اپنے اموات کو خواب میں دیکھنے
 کے اعمال پوشیدہ باتیں یا امور شکہ یا تاج و انجام کار خواب میں پوچھنا نماز ہائے حاجت عبادت میں
 کاہلی کا علاج شک اور وسوسہ کا علاج صفائی باطن و درخشتمیری حاصل کرنے کی شرعی تدبیریں
 بعض اہماد اللہ کی خاص تاثیرات عجیبہ یعنی شب قدر کی کیفیت کا ظہور معجزات قرآن یعنی دست غیب
 کے چند عمل برائے دفع طاعون برائے مہربانی حاکم حب کا عجب چٹکھ اردو میں کیا ہی کتاب متبعہ نے دیکھی
 ہوگی اس کے مؤلف وہ شخص ہیں جنہوں نے اپنی دولت اور عمر عزیز کا کافی حصہ ان جواہر و اسرار
 علوم کی تلاش میں سفرائے عرب و عجم کے حوالہ کر دیا اور محمد اللہ فائز المرام ہی واپس لائے جب
 ہی تو اس کتاب منطاب کی قیمت ۸ روپے محصول ڈاک ہے

مطبع یوسفی دہلی سے طلب فرمائے

ع - ۵

۲۹۷۵ / ۱۱

آخری درج شدہ تاریخ مور یہ کتاب مستعار
لی گئی تھی مقررہ مدت سے زیادہ رکھنے کی
صورت میں ایک آنہ یومیہ دیرانہ لیا جائے گا۔

۶/۳/۵۸

۱۳/۴/۵۸

۱-۱۵-۶۲

۲۹۷۱۸
 السید محمد یارون صاحب
 علوم القرآن - ع

۶ ستمبر ۱۹۷۱ء
 ۱۰/۱۱/۷۱
 ۱-۱۵-۷۱

محبتی پتہ
 جامعہ عثمانیہ
 ۱۔ اراکین و اعلیٰ عہدہ داران کا ایک وفد ان کی سربراہی میں
 مجلس شہادت منشیہ میں ایک اجتماع منعقد کیا گیا جس میں
 ۲۔ سادہ جامدہ عثمانیہ کی ایک کاپی پیش کی گئی اور اس کے
 کتب خانہ میں کتابیں پیش کی گئیں جن میں سے بعض کتابیں
 ۳۔ عیسائیوں کے لئے "ال لیل فی تحقیق حقائق" کے نام سے
 ۴۔ "تشریح و تفسیر" کے نام سے دو کتابیں پیش کی گئیں
 ۵۔ "تشریح و تفسیر" کے نام سے دو کتابیں پیش کی گئیں
 ۶۔ "تشریح و تفسیر" کے نام سے دو کتابیں پیش کی گئیں
 ۷۔ "تشریح و تفسیر" کے نام سے دو کتابیں پیش کی گئیں
 ۸۔ "تشریح و تفسیر" کے نام سے دو کتابیں پیش کی گئیں
 ۹۔ "تشریح و تفسیر" کے نام سے دو کتابیں پیش کی گئیں
 ۱۰۔ "تشریح و تفسیر" کے نام سے دو کتابیں پیش کی گئیں

